

Universidad Adventista de Chile
Facultad de Teología
Licenciatura en Teología



UNA PROPUESTA TIPOLOGICA DE LA PERSONIFICACIÓN DE LA
SABIDURÍA EN PROVERBIOS 8

TESIS

Presentado en cumplimiento del requisito
para el título de Teólogo y el grado
de Licenciado en Teología

Por

Patricio Hernán Córdova Yáñez

Profesor Guía: Lilian Schmied

Chillán, Diciembre de 2009

AGRADECIMIENTOS

En primer lugar agradezco a Dios por su misericordia y dirección mostrada a través de toda mi vida y de manera señalada en este estudio.

Quiero agradecer a mis padres Carolina Yáñez y Federico Córdova por llevarme a los pies de Jesús y por todo el apoyo incondicional que me han brindado hasta ahora junto a toda mi familia.

Además agradezco de forma muy especial a mi novia Fabiola Gómez quien me ha brindado todo su cariño, apoyo y comprensión durante el desarrollo de esta tesis.

Así también quiero agradecer de manera señalada al hno. Héctor Salazar por todo el apoyo que me brindó durante esta investigación como también sus consejos y orientación en relación a esta tesis.

Quiero agradecer de forma muy particular a mi profesora guía, Lilian Schmied por el tiempo invertido en revisar mi tesis y su amable disposición.

Además agradezco a todo el cuerpo docente de la Facultad de Teología quienes formaron en mí, una visión más profunda de lo que es el ministerio pastoral.

En conjunto con ellos agradezco a todos mis compañeros que dispusieron de su tiempo para ayudarme entre los cuales quiero destacar a Pablo Quispe y Alejandro Marín.

TABLA DE CONTENIDO

LISTA DE TABLAS.....	iv
LISTA DE ABREVIATURAS.....	v
Capítulos	
I. INTRODUCCIÓN.....	1
Trasfondo del problema.....	1
Definición del Problema.....	1
Propósito de la Investigación.....	2
Importancia de la Investigación.....	2
Limitaciones del estudio.....	2
Definición de términos.....	2
Delimitaciones del estudio.....	2
Metodología.....	3
Presuposiciones.....	3
Revisión de Literatura.....	4
a. Autores Protestantes.....	4
b. Autores Católicos.....	11
c. Autores Adventistas.....	13
d. Autores Judíos.....	15
e. Conclusión.....	17
II. UNA PROPUESTA TIPOLÓGICA DE LA PERSONIFICACIÓN DE LA SABIDURÍA EN PROVERBIOS 8.....	19
Sección I: Fundamento teológico para una tipología cristológica de la sabiduría en Proverbios 8.....	19
1. Una definición de tipología.....	19
2. Una breve descripción historia.....	20
3. La idea del dialogo entre Dios y los hombres a través de toda la Biblia.....	20
4. La historia de Israel como instrumento de auto revelación divina.....	21
5. La historia de los israelitas con un sentido único.....	22
6. El acontecer histórico de Israel se enfoca hacia un suceso redentivo universal.....	23
7. La necesidad del método tipológico como herramienta hermenéutica.....	24
8. Cinco estructuras de <i>tipos</i>	26
a. La estructura histórica.....	27

b. La estructura escatológica.....	27
c. La estructura cristológica soteriológica.....	27
d. La estructura eclesiológica.....	28
e. La estructura profética.....	28
9. Características de una tipología.....	29
10. Conclusiones.....	31
Sección II: Fundamento exegético para una tipología	
Cristológica.....	32
1. Breve estudio de Proverbios 8.....	32
a. Breve definición de la sabiduría Hebrea.....	32
b. Contexto del capítulo dentro de todo el libro.....	33
c. Estructura de Proverbios 8.....	35
d. La personificación.....	35
e. Conclusiones.....	36
2. Siete características paralelas entre Jesús y la sabiduría	
personificada en Proverbios 8.....	36
3. La obra mediadora de Cristo en Proverbios 8.....	37
4. Características semejantes entre el Logos Juanino y la	
sabiduría personificada.....	40
5. Interpretación de Elena G. de White sobre dos versículos	
de Proverbios 8.....	42
6. Conclusiones.....	43
 III. ANÁLISIS DE DOS INTERPRETACIONES NO CRISTOLÓGICAS	 44
Sección I: interpretación del periodo Intertestamentario.....	44
Sección II: Interpretación no cristológica.....	49
Sección III: Conclusiones.....	51
 IV. RESUMEN Y CONCLUSIONES.....	 53
Resumen.....	53
Conclusiones.....	53
 BIBLIOGRAFÍA.....	 58
Obras Generales.....	58
Libros y comentarios.....	58
Revistas teológicas.....	61
Artículos de internet.....	61

LISTA DE TABLAS

1. Estructura de Proverbios 8, clarificando a la personificación como único vínculo entre Dios y los hombres 39
2. Elementos paralelos entre el Logos Juanino y la personificación de la sabiduría 42

LISTA DE ABREVIATURAS

a. C	Antes de Cristo
AT	Antiguo Testamento
BJ	Biblia de Jerusalén
Ca.	Cerca
CBA	Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día
Cf.	Comparar fuente
ed.	Editor
IASD	Iglesia Adventista del Séptimo Día
NT	Nuevo Testamento
v.	Versículo
vv.	Versículos

CAPÍTULO I

INTRODUCCIÓN

Trasfondo del Problema

Actualmente se han dado diferentes interpretaciones concernientes a la personificación de la Sabiduría encontrada en el libro de Proverbios 8: 1- 36. Algunos han observado en éste capítulo una referencia directa y anticipada a la persona de Cristo.¹ Mientras que otros sólo aseveran observar una hipostasis (es decir un verdadero ser divino) de la Sabiduría.

Definición del Problema

Al estudiar las diferentes interpretaciones que se han realizado acerca de la personificación de la sabiduría ubicada en Proverbios 8, surgen las siguientes interrogantes: ¿Dicha personificación contiene elementos cristológicos o es sólo un recurso literario de la poesía hebrea para resaltar la importancia de la Sabiduría? ¿La base de la personificación de la Sabiduría, ubicada en Proverbios 8, se presenta como una hipóstasis, o como una tipología cristológica?

¹ Sigue esta línea de pensamiento, entre ellos: Donald Guthrie, *Nuevo comentario bíblico* (Austin: Casa Bautista de Publicaciones, 1981), 418.

Propósito de la Investigación

Por ésta razón el presente estudio está orientado a responder estas interrogantes a fin de realizar una propuesta interpretativa en cuanto a la personificación de la Sabiduría en Proverbios 8.

Importancia de la Investigación

En forma especial, la conclusión del problema observado ayudará a tener una comprensión más amplia del texto en estudio, como también reevaluará los criterios tipológicos de Proverbios 8.

Limitaciones del Estudio

La presente investigación está limitada al acceso de materiales que hayan desarrollado teólogos adventistas con respecto a este tema, ya que se ha trabajado con los materiales disponibles en la Biblioteca de la Universidad Adventista de Chile.

Definición de términos

Este estudio utilizará los siguientes términos con estos significados.

Hipóstasis: Ser que existe en si y por si; persona.

Elena de White: mensajera de Dios para la Iglesia del fin del tiempo, cuyo don profético es aceptado y reconocido por la Iglesia Adventista del Séptimo Día.

Delimitaciones del Estudio

Si bien la personificación de la sabiduría es un elemento que aparece en los capítulos 1, 7, 8 y 9 del libro de Proverbios, el presente estudio enfoca su atención únicamente en el capítulo 8. En primer lugar por su peculiaridad en contraste con las

apariciones de ésta en los otros capítulos, y en segundo lugar porque ésta personificación ha concitado una gran cantidad de interpretaciones. Por otro lado, este estudio no está destinado a constituir una exégesis de Proverbios 8, sino que evalúa anteriores estudios exegéticos a la luz de la tipología bíblica. Debido a la extensión que requiere un estudio acabado de las fuentes del NT que aparentan tener correspondencia con Proverbios 8 la presente investigación sólo considera las semejanzas entre Proverbios 8 y el Logos Juanino (cf. Jn 1: 1- 4).

Metodología

Ésta investigación consta de cuatro capítulos, el primero de ellos está compuesto por la introducción y la presente reseña, que señala algunas posturas seleccionadas sobre Proverbios 8. En el segundo capítulo se exponen un el fundamento teológico para una interpretación tipológica de Proverbios 8, y un fundamento exegético para una interpretación tipológica de Proverbios 8. En el tercer capítulo se realiza un análisis de la interpretación judía en Proverbios 8 y la interpretación no cristológica. En la cuarta sección se presenta un resumen del estudio y las conclusiones de la investigación.

Presuposiciones

Esta investigación dará por sentado que:

1. La Biblia es la Palabra inspirada por Dios.
2. La divinidad de Jesús y su preexistencia eternal.
3. El Antiguo como el Nuevo Testamento, encierran una armonía entre ellos, de pensamiento y doctrina.
4. Que el autor de Proverbios es Salomón.
5. Que el canon bíblico no considera los apócrifos como libros inspirados.

Revisión de Literatura

La historia de la interpretación de Proverbios 8 abarca una asombrosa serie de antiguos y modernos puntos de vista sobre este pasaje, que van desde los debates cristológicos de los cristianos del primer siglo al casi universal rechazo de la interpretación cristológica en las últimas décadas.¹ Por esta razón, a continuación se observan las posturas más representativas de los autores protestantes, católicos, adventistas y judíos para establecer, de esta manera, un marco teórico en el cual trabajar.

a. Autores Protestantes

El nuevo comentario bíblico² presenta que la personificación de la sabiduría fue interpretada cristológicamente desde los primeros siglos de la era cristiana. Esto incluye autores del NT³ y también los Padres de la Iglesia.⁴ Además pareciera afirmar que Proverbios 8 no sólo predice a la Persona de Cristo si no más bien lo revela. De esta manera, en su acuerdo con la interpretación cristológica, éste hace alusión a lo que Cristo dijo en Lucas 11: 49 para argumentar que Jesús mismo se identificó posteriormente con la sabiduría.

Por su lado, John Gill observa en el capítulo 8 de Proverbios, una descripción anticipada de Cristo y su ministerio. De esta manera, comenta que el versículo 1 hace

¹ Richard M. Davidson, "Proverbs 8 and the Place of Christ in the Trinity". *Journal of the Adventist Theological Society* 17, no. 1 (2006): 33.

² Guthrie, 418.

³ *Ibíd.* Guthrie observa una referencia a Proverbios 8 en los siguientes pasajes del Nuevo Testamento, 1 Cor 1:24; 8:6; Col 1:15-18; Heb 1:3; Ap 3:14.

⁴ *Ibíd.* Guthrie menciona, entre otros a Teófilo de Antioquia, primer escritor cristiano en utilizar la Palabra "trinidad". Éste al referirse a la Deidad, habla de "Dios, su palabra y su sabiduría". ("tres libros a Antólicio" II, 15; este autor, como otros escritores del siglo II, no se expresa con claridad sobre la división entre el Hijo y el Espíritu)

referencia a los lugares en donde Cristo expone su mensaje. Al parecer, también afirma que las características de la sabiduría esbozadas desde los versículos 12 en adelante, son claras descripciones de los atributos del mismo Jesús. Además de esto, el comentarista afirma que los vv. 22-30 son un relato acerca de su existencia y eternidad como una persona Divina, su coexistencia con el Padre; de su gran afecto y complacencia para con él, del deleite maravilloso de Cristo y placer en los hijos de hombres.¹

Para John Darby's esta sabiduría es Cristo. De esta manera él remarca las características semejantes entre la sabiduría y Jesús, como por ejemplo la íntima relación entre Jesús y su Padre, y la sabiduría y YHWH, o también el profundo interés de Jesús por salvar a la humanidad y el profundo interés que tiene la sabiduría por la raza humana.²

Matthew Henry observa en ésta personificación no sólo un elemento poético sino que también un trasfondo para el prólogo de Juan ubicado en el capítulo 1: 1-14. De ésta manera el comentario presenta que esta personificación viene a ser una anticipación de la doctrina revelada en el NT acerca del Verbo de Dios. Por ejemplo éste expone los elementos análogos entre Jesús y la sabiduría personificada de la siguiente manera: 1) su personalidad es distinta; es uno con el Padre (Jn 10:30), pero es una persona distinta de la

¹ John Gill, "Exposición of the Bible", *Classic Bible Commentaries: History's Most Renowned Commentary Writers*, disponible en <<http://www.ewordtoday.com/comments/matthew/gill/matthew5.htm>> (consultado: 22 de Julio de 2009).

² John N. Darby, "Synopsis of the Bible", *Classic Bible Commentaries: History's Most Renowned Commentary Writers*, disponible en <<http://eword.gospelcom.net/comments/matthew/johnson/matthew5.htm>> (consultado: 16 de Julio de 2009).

del Padre. 2) Su intervención en la obra creadora de Dios. No sólo tenía su ser antes de la Creación del mundo, sino que estaba presente en la Creación y su Presencia era, no la de un espectador, sino de un arquitecto. 3) La suma complacencia que en Él tuvo el Padre, y viceversa (Jn 5:19; 8:29).¹

Earl Wolf expresa lo siguiente “ésta magnífica sección anticipa pasajes tan significativos del NT como Juan 1:1-14; 1 Corintios 1:24,30; Colosenses 1:15-18 y Hebreos 1:1-4. También comenta que el tema de los vv. 22-31 es “Cristo”: la sabiduría Encarnada”. Este observa en estos versículos: (1) Su eternidad o preexistencia, 22-26; 2) Su bienaventuranza original, 30; (3) Su papel activo en la Creación, 27-30; y (4) Su deleite en la humanidad, 31.²

Por su lado, Derek Kidner pregunta si en este capítulo la sabiduría es concebida cómo una hipóstasis (es decir, un verdadero ser divino) o cómo una personificación (es decir, una abstracción, personificada para darle vivacidad poética). Pronto responde que para él sólo es una personificación. Por esta razón, posteriormente presenta que ésta personificación fue una poderosa manera de decir, que nosotros no debemos hacer nada sin la sabiduría y que es así como debe leerse este poema en su contexto inmediato. Sin embargo, el autor también afirma la existencia de un contexto más amplio, el cual se encuentra en el NT y hace alusión a Cristo.³

¹ Mathew Henry, *Comentario bíblico de Matthew Henry*, traducido por Francisco Lacueva (Barcelona: Editorial Clie, 1999), 671, 672.

² Earl C. Wolf, *Proverbios, Comentario bíblico de Beacon*, ed. A.F. Harper (Kansas: Casa nazarena de Publicaciones, 1996), 3:497.

³ Derek Kidner, *Proverbios* (Buenos Aires: Ediciones Certeza, 1975), 88.

Ricardo Garrett señala que Proverbios 8 sirve como trasfondo para Juan 1:1-4. Junto a esto también observa ciertas similitudes entre los atributos de la Palabra encarnada y la personificación del prólogo de Juan.¹

Lasor, señala que la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, ha ayudado significativamente a la Cristología del NT, sirviendo como base en el prólogo del Evangelio de Juan 1:1-14. Este observa, las siguientes similitudes entre los atributos de la sabiduría y la descripción del Logos Juanino: 1) Logos existe desde el principio (Pr 8:22; Jn.1:1). 2) Están activos desde la creación (Pr 8: 30; Jn 1:3). 3) Tienen una influencia vivificante (Pr 8:35; Jn 1:4).²

Sin embargo, José M. Martínez afirma que las interpretaciones cristológicas que se realizan de éste texto, no toman en cuenta el carácter poético de estos pasajes. Por ésta razón, él argumenta que tal interpretación exigiría igualmente la personalización de la “*insensatez*”. De esta manera insiste en que la sabiduría divina en el AT no representa una persona sino que es un atributo divino vestido con un ropaje literario de la personificación.³

¹ Ricardo Garrett, *Comentario al evangelio de Juan* (Barcelona: Editorial Clie, 1997), 12-13.

² William Sanford Lasor y Frederic W. Bush, *Panorama del Antiguo Testamento* (Grand Rapid: Libros Desafío, 1995), 537.

³ José M. Martínez, *Hermenéutica bíblica* (Madrid: Editorial Clie, 1984), 342, 344.

Roberto Jamieson y Davis Browns argumentan la idea de que en esta parte de Proverbios sólo se está haciendo una personificación de la sabiduría y no una alusión a Cristo.¹

De la misma manera, Franz Van Deursen, señala que lo expresado en los vv. 32-36 debe considerarse, no como una pieza de especulación teológica o filosófica en relación a la preexistencia de la Segunda Persona de La Trinidad, Sino más bien como una pieza de enseñanza sobre la antigüedad y la autoridad procedente de la sabiduría. Por esta razón, él culmina esta sección proponiendo que esta personificación no hace referencia a un ser divino, o una especie de “ser interpuesto” entre Dios y el mundo, como nos dicen los libros apócrifos sapienciales, Eclesiástico y Sabiduría de Salomón. Tampoco se trata de una indicación acerca del Hijo de Dios, que más tarde vendría en un ser humano. Por esta razón Van Deursen afirma que Proverbios 8:22 no es imprescindible para saber que Jesucristo es el Hijo de Dios.²

Por su parte, J. D. Douglas menciona que existe la posibilidad de identificar a Jesús en esta personificación. Las razones que el comentario expone para esta posible conclusión se basa en las afirmaciones que hizo Jesús en relación a la sabiduría (cf. Mt 11:19; Lc 7:35; Lc 11:49; Mt 23:34). En este punto el comentario también reconoce que la interpretación de estos versículos no es clara. Sin embargo, no sólo trabaja este aspecto del NT para argumentar su postura, sino que también considera como un posible

¹ Roberto Jamieson y Davis Browns, *Comentario exegético y explicativo de la Biblia* (El Paso: Casa Bautista de Publicaciones, 2003), 501.

² Franz Van Deursen, *Proverbios* (Barcelona: Fundación Editorial de Literatura Reformada, 2003), 229-230.

argumento las declaraciones del apóstol Pablo en cuanto a la sabiduría (cf. 1 Cor 1:24, 30). En relación a esto Douglas afirma que la Cristología paulina es un concepto dinámico, ya que en un momento se ve a Jesús directamente ligado a la actividad de la Creación (cf. Col 1:15), en la Redención (cf. 1 Co 1:24,30) y como fuente de toda sabiduría (cf. Col 2:3).¹

Siguiendo esta idea, el Diccionario Ilustrado de la Biblia² ve la identidad de Jesús en éste poema. Este expone que, la sabiduría que parece a los hombres locura, es realmente la cumbre de la sabiduría de Dios. Así también, presenta que Cristo es la sabiduría de Dios y llega a ser la fuente de Sabiduría para el creyente (cf. 1Cor 1:24,30), a fin de que éste entienda la voluntad de Dios (cf. Col 1: 9), alcance la madurez espiritual (cf. 1 Co 2: 6) y consiga la dirección práctica para la vida.

Stanley Ellisen, afirma que el propósito central de éste capítulo no es el fundamento cristológico, sino señalar a la sabiduría exaltada. Sin embargo, éste no niega la posibilidad de que en su contexto más amplio haga alusión a la persona de Cristo.³

¹ J. D. Douglas, *Nuevo diccionario bíblico* (Illinois: Ediciones Certeza, 1982), 1195.

² Wilton M. Nelson, *Diccionario ilustrado de la Biblia* (Florida: Editorial Caribe, 1977), 572.

³ Stanley A. Ellisen, *Hacia el conocimiento del Antiguo Testamento* (Tallahassee: Editorial Vida, 1990), 185.

El Comentario Bíblico de Abingdon, expone de manera muy superficial éste capítulo. Sin embargo, enfatiza que su tema principal es señalar la excelencia de la sabiduría en contraste con la insensatez.¹

El Nuevo Comentario Siglo Veintiuno, exhibe una interesante propuesta que sugiere la posibilidad de que la sabiduría como persona pudo haber sido utilizada literalmente en religiones politeístas, y por esta razón Proverbios le dio un sentido no mitológico para animar a los Israelitas a no participar de la adoración a otra diosa junto a Jehová.²

Por otro lado, Hermann Gunkel, observa cualidades paralelas entre la dama de Proverbios 8 con la diosa de la vida, y la sabiduría encontrada en la epopeya de Gilgamesh, identificada con el nombre de Siduri- Sabitu, que también es igualada por los fenicios con la diosa Ishtar. Sosteniendo así, que Israel pudo haber tomado esta figura mitológica de una fuente mesopotámica.³

Wilton M. Nelson en su comentario plantea que la personificación era un elemento comúnmente usado en las culturas como Mesopotamia que datan desde el tercer

¹B. Foster Stockwell, *Comentario bíblico de Abingdon*, (Buenos Aires: Editorial La Aurora, 1943), 2: 200.

²D. A. Carson, *Nuevo comentario bíblico siglo veintiuno* (Montgomery: Casa Bautista de Publicaciones, 1999), 619.

³Hermann Gunkel, *Genesis: Übers und erklärt Mit einem Geleitwort von Walter Baumgartner* (Göttingen: Vandenhoeck u. Ruprecht, 1969), 1:95. Citado por Richard M. Davidson. "Proverbs 8 and the Place of Christ in the Trinity". *Journal of the Adventist Theological Society* 17, no.1 (2006): 33-54.

milenio a. C, en que se solía personificar cualidades como la verdad y la justicia.

También afirma que varias frases de Proverbios 8 se prestan para describir a Cristo.¹

b. Autores Católicos

Xavier León-Dufour,² identifica esta personificación dentro del NT con la persona de Cristo. Sin embargo, este enfoque considera los libros no canónicos para complementar tal conclusión.

Raymond Brown³ analiza algunos detalles lingüísticos sobre la estructura del capítulo 8. Además afirma que los atributos de la sabiduría son los mismos del rey mesiánico presentados en Is 11:2. De esta manera, el comentario plantea que en los vv. 22-25, el autor realiza un esfuerzo por explicar la absoluta prioridad de la sabiduría, más que exponer que ésta fue creada.

Paul Beauchamp propone una conexión entre la sabiduría con la ley. Éste basa su punto de vista al observar ciertas similitudes entre el libro de Deuteronomio y el libro de Proverbios, por ejemplo, la insistencia de las dos en la observancia de la Ley y la promesa de la vida. Así también, él propone que el movimiento del estilo de la ley es el

¹ Wilton M. Nelson, *Diccionario ilustrado de la Biblia* (Miami: Editorial Caribe, 1977), 571.

² Xavier León-Dufour, *Vocabulario de teología bíblica* (Barcelona: Editorial Herder, 1988), 810.

³ Raymond E. Brown, *Comentario bíblico san Jerónimo* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1971), 2: 421. Sobre la expresión “El Señor me Creo”... el comentario san Jerónimo propone que el Verbo “*Qena*” significa generalmente “adquirir”; aquí se trata de una adquisición por medio del nacimiento (cf. Gn 4:1; Dt 32:6; Sal 139; 13).

mismo que el de la sabiduría, y que el estilo predicativo que se observa en Deuteronomio se encuentra en Proverbios.¹

Por otro lado, la Enciclopedia de la Biblia² dirigida por Alejandro Diez Macho, propone en relación a esta personificación que tras la exaltación de Cristo como *Kyrios*, las personificaciones del AT sirven como puntos de apoyo aplicables trinitariamente, por una parte a la persona de Cristo y por otra al Espíritu Santo.

B. Orchard en su comentario observa a una entidad divina, existente antes de la creación, la cual se puede observar en la encarnación del Verbo.³

J. Mateos observa una fuerte similitud entre el prólogo de Juan y la personificación de la sabiduría.⁴

Johannes Feiner y Lohrer Magnus observan un movimiento en cuanto a su interpretación que parte de un matiz poético y literario, hasta un concepto teológico entre el período veterotestamentario y el neotestamentario. También añade que si se dejan las imprecisiones del periodo veterotestamentario y se evalúan solamente las revelaciones divinas que se manifiestan en ella, que al principio parecen poco armonizadas, es como se

¹ Paul Beauchamp, *Ley, profetas y sabios* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1877), 147-148.

² Alejandro Diez Macho, *Enciclopedia de la Biblia* (Barcelona: Editorial Éxito, 1963), 297.

³ B. Orchard, *Verbum Dei comentario de las Sagradas Escrituras* (Barcelona: Editorial Herder, 1960), 368.

⁴ J. Mateos y J. Barretos, *El evangelio de Juan* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1982), 53.

puede observar claramente y sin dificultad la existencia de una tendencia preparatoria orientada hacia la revelación de la trinidad.¹

Por otra parte, Rudolf Schnackenburg, señala que el concepto del Logos es equivalente al concepto de sabiduría. Para Schnackenburg éste punto de vista se basa en la visión Helenístico-Judía sobre el Logos. Sin embargo no da certeza de que Juan la haya utilizado para elaborar el prologo de su evangelio (cf. Jn 1:1- 14).²

c. Autores Adventistas

El Comentario Adventista del Séptimo Día señala que no se puede realizar una transición entre la personificación de la sabiduría con una cita directa de este capítulo en el NT. Sin embargo, afirma ver en este recurso poético una referencia evidente a la persona de Cristo.³

Por su parte, Héctor Urrutia presenta una interesante estructura del capítulo 8, en donde se observa la función intermediaria de la sabiduría entre los hombres y Dios, para luego señalar la semejanza entre la función intercesora de la sabiduría y el papel sumo sacerdotal de Jesús en Juan 14:6 y el Verbo Divino en Juan 1:1-14. También presenta que

¹ Johannes Feiner y Lohrer Magnus, *Misterium salutis manual de teología como historia de la salvación* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1973), 73.

² Rudolf Schnackenburg, *La persona de Jesucristo reflejada en los cuatro evangelios* (Madrid: Editorial Herder, 1998), 408-411.

³ Francis D. Nichol, ed., *Comentario bíblico adventista del séptimo día*, traducido por Victor Ampuero Matta (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1960), 3:985-987.

este capítulo es la pauta para todo el contenido de Proverbios, ya que la sabiduría deja de tener un carácter legalista y teórico y se transforma en el único medio de salvación.¹

Richard M. Davidson hace un recuento cronológico de las principales interpretaciones realizadas sobre Proverbios 8. Es interesante ver que éste autor señala la función intermediaria de la sabiduría como una alusión de Cristo y su obra intermediaria entre Dios y el Hombre. De esta manera, él presenta una posible explicación de algunas expresiones controversiales ubicadas en el texto, como el verbo “crear”. Acerca de esto Davidson propone que ésta no es una declaración sobre la existencia de un tiempo en el cual un miembro de la divinidad aun no existía, ni tampoco la eterna subordinación de un miembro hacia el otro, sino más bien se describe un tiempo, antes de la creación del universo cuando presumiblemente por mutuo consentimiento una persona de la Trinidad es instalado en un papel de Mediador.²

Por su lado, Mario Veloso asiente, sobre la base de que el uso Juanino del AT fue una referencia obligada para sus escritos tanto en el Evangelio como en el Apocalipsis, la idea de una relación entre el Logos de Juan con la sabiduría de Proverbios.³

Ángel Manuel Rodríguez, opina que el término hipostización no es el mejor para referirse a una personificación enfatizada de la sabiduría y la Palabra de Dios. Éste a la

¹ Héctor Urrutia, *El mensaje del remanente fiel en los libros sapienciales*, ed. Gerald A. Klingbeil y Martin G. Klingbeil, *Pensar la iglesia de hoy hacia una ecclesiología adventista*, (Entre Ríos: Universidad Adventista del Plata, 2002), 87-88.

² Davidson, “*Proverbs 8 and the Place of Christ in the Trinity*”, 33-54.

³ Mario Veloso, mensaje por e-mail al autor, 01 de julio, 2009.

vez señala además, que no es necesario usar los libros apócrifos para hablar de una personificación de la sabiduría o la palabra de Yahvé, ya que el Antiguo Testamento lo hace. También señala que la conexión entre la sabiduría y la Torah aunque se de más explícitamente en el periodo intertestamentario aun está presente en el AT.¹

d. Autores Judíos

La Mishna interpreta Proverbios 8: 14 y 22 relacionándola directamente con la torah.² Sin embargo, en otra sección ésta hace alusión al v. 21 y lo relaciona con Dios.³

Por otro lado, el libro no canónico de Jesús Ben Sira hace alusión a Proverbios 8, a través de un poema se presenta a la sabiduría dejando su morada celestial para habitar con el pueblo de Israel en Sión y en la actualidad se encuentra en la Torah (cf. Eclo 24 BJ).

Así también, en el libro de Baruc, de fecha incierta, se observa un poema que identifica a la sabiduría con la torah (cf. Bar 3:9-4:4).

Más alusiones se encuentran en el libro de Sabiduría, donde se afirma que la sabiduría cumple el papel de regidora del mundo y alude a Proverbios 8 (cf. Pr 8: 22; Sab 8:3; 9:9). Es interesante observar que en éstas primeras fuentes de interpretación judía la sabiduría pareciese tener un elemento de hipostización.

¹ Ángel Manuel Rodríguez, mensaje por e-mail al autor, 24 de junio, 2009.

² La Mishnah *Padres* 5:1,10

³ La Mishna *Rabillos* 3: 11

Por otra parte, el diccionario teológico de Gerhard Kittel,¹ realiza un recuento de las concepciones que el pensamiento Israelita tuvo acerca de la sabiduría, empezando desde el periodo Veterotestamentario hasta el Neotestamentario.

De esta manera, propone que después del exilio el concepto es elaborado más teológicamente.² En la época intertestamentaria se desarrolla aun más la personificación de la sabiduría y se le da un realce aun más celestial. Posteriormente en el pensamiento judío que quedó registrado en los rollos de Qumrán³ se observa a la sabiduría como

¹ Gerhard Kittel, Gerhard Friedrich, eds., *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, traducido por Carlos Alonso Vargas (Grand Rapids: Libros Desafío, 2002), 1039-1040.

² Refiriéndose al concepto teológico que se tenía de la sabiduría después del exilio Kittel presenta que la sabiduría es considerada como un principio divino que emite un llamado a la humanidad. Pero en subordinación a la fe de Israel, adquiere un énfasis ético más fuerte y presupone la fe.

³ En los rollos todas las cosas son puestas en orden por la sabiduría del conocimiento divino. La sabiduría de Dios planeó todos los acontecimientos desde el principio. En la sabiduría de su gloria, él ha preparado espíritus antitéticos, él dará la sabiduría celestial a los hijos electos del buen espíritu. En el misterio de la sabiduría el los corrige; solo ellos son sabios y justos. La sabiduría como conocimiento del plan de Dios corresponde a la sabiduría de guardar la ley.

planeadora de todos los acontecimientos y dirigida por Dios para estar solo en aquellos que han sido elegidos por el buen espíritu.

Walther Eichrodt, presenta que las ideas de los doctores judíos de siglo III, como por ejemplo Aristóbulo de Alejandría, revelan la fuerza con la que debió influir en la mentalidad judía sobre todo la física aristotélica. Y propone que ésta influencia era algo que venía gestándose mucho antes de estos teólogos judíos y que representaba un punto de contacto con el helenismo en el sentido de maravilla que impregnaba su contemplación del cosmos introduciéndose también en el concepto de sabiduría. Además agrega que este campo de acción de la sabiduría, se dio también por esa época, como segundo elemento enriquecedor del concepto, su elevación a hipóstasis.¹

Conclusión

Después del análisis de las posturas sobre la interpretación de Proverbios 8 se observa que hay tres tendencias al interpretar ésta figura literaria, 1) cristológica y en su mayoría con un fuerte apego a los libros apócrifos, 2) asevera ver en ésta personificación sólo un recurso literario de la poesía hebrea que intenta resaltar la importancia de la sabiduría, 3) interpreta ésta personificación con un carácter hipostático, o sea como un ser intermedio que baja de su morada celestial y se ubica en la Torah. Sin embargo, en ninguno de los tres casos se observa una reflexión sobre una interpretación tipológica de esta figura literaria.

Aparentemente tanto en las posturas cristológicas como no cristológicas no se advierte una interpretación tipológica de la personificación de la sabiduría en Proverbios

¹ Walther Eichrodt, *Teología del Antiguo Testamento* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1975), 93.

8, por ésta razón a continuación se presenta un fundamento teológico que abre la posibilidad de encontrar un elemento tipológico en Proverbios 8.

CAPÍTULO II

UNA PROPUESTA TIPOLOGICA DE
LA PERSONIFICACIÓN DE LA SABIDURÍA EN PROVERBIOS 8

**Sección I: Fundamento teológico
para una tipología cristológica de la
personificación de la sabiduría en Proverbios 8**

Sin desconocer la gran variedad de interpretaciones que concita la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, en éste segundo capítulo de la presente investigación se intenta realizar una propuesta tipológica de la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, basándose sobre un fundamento teológico que pone de manifiesto la importancia de la tipología como herramienta hermenéutica propia de la revelación bíblica y algunos estudio sobre Proverbios 8 que advierten evidentes semejanzas entre la persona de Cristo y la personificación de la sabiduría.

1. Una definición de la tipología.

La palabra *tipo*, se presenta catorce veces en el NT con diversos sentidos, los más significativos son dos: a) modelo; b) producto que se obtiene a través del modelo. Se usa de manera especial en el sentido de patrón o ejemplo para la conducta moral del cristiano (cf. Fl 3:17; 1 Ts 1:7; 2 Ts 3:9. Entre otros). La tipología puede definirse como el establecimiento de conexiones históricas en determinados eventos, personas o cosas (tipos) del AT y hechos personas u objetos similares del NT (antitipo). Sin embargo, esas conexiones no son realizadas arbitrariamente. No son, como la interpretación alegórica,

producto de la fantasía. Corresponden más bien al proceso de la revelación y tienen su fundamento en Dios mismo, quien dispuso los elementos del AT de modo que incluyeran y prefiguraran las realidades que se manifestarían en la época neo testamentaria.¹

2. Una breve descripción histórica de la tipología bíblica.

Los estudios antiguos parten sobre la idea de que la tipología fue una de las bases para la interpretación histórica, teológica y escatológica con un fuerte fundamento en el AT,² excluyendo la alegoría en la Iglesia cristiana del siglo I d.C. Fue Orígenes (ca. 185-254 d.C), de la iglesia de Alejandría quien comenzó a interpretar alegóricamente los días de la Creación como no literales, y de paso no históricos. Más tarde, San Agustín (ca. 185-254 d.C), padre del alegorismo, fue quien fomentó la alegoría como sistema imperativo en desmedro de lo tipológico.³

3. La idea del dialogo entre Dios y los hombres a través de toda la Biblia.

A través de toda la Biblia, se observa la idea general del diálogo entre Dios y el hombre y de manera particular en el AT. De hecho, pareciera ser que la aparición de Israel en la historia (cf. Gn 12-50) ha motivado fuertemente a Dios por dialogar con el

¹ J. M. Martínez, *Hermenéutica bíblica* (Barcelona: Editorial Clie, 1987), 175-191.

² Francis Foulkes, *the Acts of God: A Study of the Basis of Typology in the Old Testament* (Londres: The Tyndale Press, 1958), 7-40.

³ L. Berkhof, *Principios de interpretación bíblica* (Barcelona: Editorial Clie, 1989), 13-43.

hombre y divulgar de esta manera la promesa.¹ De la misma manera, se observa también que existe un profundo deseo de parte de Dios por presentar, además de la promesa, la historia con un profundo *significado teológico*. En otras palabras, sería tener una conciencia de mirar los acontecimientos no como hechos meramente naturales, sino como actos de Dios con un profundo valor teológico de carácter redentivo. Por esta razón, la historia de Israel tiene una interpretación teológica. Por ejemplo la historia de los reyes de Israel como David, está llena de interpretación teológica, razón por la que el lector serio debe ahondar.²

4. La historia de Israel como instrumento de auto revelación divina

W. Zimmerli reconoce la peculiaridad del pueblo de Israel, como un pueblo que ha sido tomado por Dios y que está en calidad de porción de YHWH “*helequeq*”.³ Por esta razón Dios se ha revelado a su pueblo a través de variados métodos de comunicación y hará uso de éstos para producir en su pueblo una clara comprensión de su naturaleza. Por ejemplo en el AT si se deseaba buscar el rostro YHWH, se iba a un lugar de culto, y allí se oraba a él (cf. 2 Sm 21:1; Os 5:15; Sal 24:6; 27:8; 105: 4).⁴ Junto a estas ideas de

¹ W. C. Kaiser, *Hacia una teología del Antiguo Testamento* (Salamanca: Vida, 2000), 52-54.

² Gerhard von Rad, *Estudios sobre el Antiguo Testamento* (Salamanca: Sígueme, 1976), 177-198.

³ Walther Zimmerli, *Manual del Antiguo Testamento* (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980), 45.

⁴ Horst D. Preuss, *Teología del Antiguo Testamento Yahvé Elige y Obliga* (Bilbao: Desclée De Brouwer, 1991), 1:284.

revelación, se encuentra el término ‘gloria de YHWH’. Es notorio que la *Kabod* de Dios aparece rodeando con esplendor y majestad al agente humano (cf. Ex 1- 3). Esta gloria divina, es por tanto, signo y medio de presencia activa, sobre todo en su santuario.¹

Westermann destaca el hecho que el AT no narra una historia de la salvación, sino una historia de los actos salvíficos de Dios. La salvación puede acontecer de diferentes maneras—acto prodigioso divino—y ser expuestas de diferentes formas.² Por esta razón es que las narraciones de los libros de Moisés promueven ante todo “marcas de Dios en la historia antes de estar en la palabra”, señala P. Ricouer.³

5. La historia de los israelitas con un sentido único

El hecho de que Dios aparezca personal (cf. Ex 3) y públicamente (cf. Ex 19) hace que la historia de los Israelitas cobre un sentido único. Por ejemplo, la alianza que Dios establece con Israel es única, aunque en su ambiente se encuentren alianzas/tributarias semejantes con Israel, éstas lo son en la forma pero no de fondo.⁴ Los registros sobre pactos hechos en aquellas épocas podrían ayudar a entender el entorno de las culturas de aquellos tiempos pero no logran esclarecer el sentido agudo de

¹ F. F. Bruce, “Biblical Jerusalem”, *University of Leeds Review*, no. 5 (1957): 290-299.

² C. Westermann, *Dios en el Antiguo Testamento* (Bilbao: EGA, 1993), 34.

³ P. Ricouer, *Fe y Filosofía: Palabras del lenguaje religioso* (Buenos Aires: Editorial Docencia, 1990), 165.

⁴ J. Brith, *La historia de Israel* (Bilbao: Methopress, 1966), 205.

Dios para tratar tanto al pecado como al hombre.¹ Por esta razón no es conveniente implantar relaciones demasiado estrechas entre los pactos de las culturas rodantes a Israel y el pacto teológico del AT.

6. El acontecer histórico de Israel
se enfoca hacia un suceso
redentivo universal

A través de la Biblia se observa paso a paso el avance de la degradación en la raza humana, por ejemplo: la relación entre Dios y el hombre (cf. Gn 3); el Asesinato (cf. Gn 4); el pecado social (cf. Gn 6: 1-4; 11:1-9), y finalmente, la corrupción de toda una generación (cf. Gn 6-9). Todo esto muestra el hecho de que Dios inevitablemente hará algo para restablecer la armonía.²

También la creación de Dios en general y la del ser humano en particular, representan el poder total de Dios, ya que el hombre en esencia es el único que lleva la imagen de su Hacedor (cf. Gn 1:26, 27). El hombre del AT así lo entendía.³ Por esta razón, el pecado no es algo simplemente de carácter cúllico o bien psicológico, sino que resulta ser un acto conciente y voluntario de parte del hombre, que altera la comunicación con su Creador. De esta manera las fiestas (cf. Lv 4) tienen el objetivo de re-elaborar el diálogo de Dios con el Hombre (cf. Lv 23). Las fiestas judías son en primer lugar representaciones históricas redentivas de Dios hacia el hombre, la comunidad eclesial y

¹ Merrill F, "The Use and Abuse of Biblical Archeology" *Bibliotheca Sacra*, no. 105 (1948): 297-307.

² Westermann, 68.

³ R. Ouro, "Linguistic and Thematic Parallels Between Genesis 1 and 3", *Journal of the Adventist Tehological Society*, 13/1 (2002): 44-54.

hacia la propia tierra.¹ Es así como se intenta presentar que todo evento patriarcal, ya antes señalado didácticamente por Dios, fortalece el propósito práctico de la revelación divina, la cual es *historicidad redentiva*. Un ejemplo de esto se observa en Génesis 22, aquí la narración se entiende en función de este acontecer histórico teológico redentivo.² En relación a esta idea el autor G. Dalman escribe, "... un memorial de un acto presente... despierta la esperanza de una nueva redención. Un acto real de Dios en el éxodo que pretende fundar el carácter de Israel como pueblo de Dios... formando una señal entre el vacío y la humanidad pecadora".³

Llama la atención que la idea que presenta G. Dalman no se limita al pecado Israelita, sino que también considera una expiación de toda la raza humana, idea que armoniza con lo presentado en la Biblia, sobre la generalidad del pecado en Génesis 3.⁴

7. La Necesidad del método tipológico como herramienta hermenéutica.

G. Nápole destaca el hecho de que los estudios de las fuentes del AT no han dado una respuesta satisfactoria a las preguntas que se elaboran acerca de los orígenes de

¹ Von Rad, 236.

² David R. Dilling, "the Atonement and Human Sacrifice", *Grace Theological Journal*, 12.2 (1971): 3-22.

³ G. Dalman, *Jesús-Jeshua* (London: SPCK, 1929), 124.

⁴ El término genérico "*adam*", tiene el sentido de humanidad. Romanos 5 promueve la situación de los dos mayores benefactores de la humanidad: Adán y Jesús. Adán Trajo desobediencia, pecado y muerte, y Jesús, obediencia, justicia y vida eterna.

Israel.¹ Esto lleva a considerar una vez más la existencia de una relación histórico-teológica tipológica en las Sagradas Escrituras. Se observa que el hombre del AT, no ve los sucesos de Dios de manera abstracta sino de forma concreta,² como una forma de expresar que Dios actúa inevitablemente en los acontecimientos humanos, privados y colectivos, del individuo y de la nación, es de ésta forma se puede hablar de sucesos simbólicos ocurridos en la historia del Israel bíblico.³

Sin embargo, para que la tipología sea correcta, necesariamente debe ser histórica. El acontecimiento histórico, no se puede transferir con un sentido de repetición. Es decir, aunque se podría imitar el hecho pero es imposible repetir su esencia. Por ejemplo, aunque David es un tipo de Jesús y éste último su antitipo, cada uno de estos dos personajes vivió bajo diferentes circunstancias, en diferentes épocas y cada uno vivió su propia verdad. G. von Rad, llama la atención a ver la tipología bíblica no como un suceso repetitivo sino como acto de correspondencia.⁴ Por ejemplo, el libro de Éxodo es un libro bíblico que reúne una mayor cantidad de hechos históricos, cuyas raíces teológicas no pueden ser pasadas por alto. La fe cristiana se pregunta—y con mayor razón por el libro de éxodo—acerca del significado salvífico que tienen los testimonios del AT sobre la historia y el presente, o sea, de aquellos que tratan de hechos históricos

¹ Gabriel M. Nápole, “Los orígenes del Israel Bíblico”, *Revista bíblica*, no.62 (1995): 175-191.

² Cf. Isa 58:5-14.

³ M. S. Terry, *Hermenéutica* (Barcelona: Editorial Clie, 1990), 163-202.

⁴ Von Rad, 404.

que han sido reunidos por medio de la Davar de YHWH. Los actos de Dios que interrumpen el recorrido normal de la historia de los israelitas no tan sólo pretenden atender la necesidad soteriológica individual del pueblo, sino que abarcar más allá de las fronteras del territorio de Israel, ya que tienen como objetivo divino alcanzar toda la historia humana.¹ Es por esta razón que la insinuación mesiánica es inherente y trascendental en todo el AT, en donde la obra mesiánica aparece y une todo el mensaje revelado,² siendo éste la persona que dispensará tal redención.

De esta manera, La tipología histórica teológica es fundamental para mirar los sucesos que advierten o se encaminan a un cumplimiento histórico universal.³

8. Cinco estructuras de *tipos*

Por otro lado, Richard M. Davidson ha observado cinco estructuras teológicas en algunos pasajes tipológicos del NT los cuales hacen posible una visión aun más clara de la Tipología bíblica. Estas son: 1). La estructura histórica, 2) la estructura escatológica; 3) la estructura cristológica-soteriológica; 4) la estructura Eclesiológica; 5) y la estructura profética.⁴

¹ Gerhard F. Hasel, “The Problem of History in Old Testament Theology”, *Andrews University Seminary Studies*, no. 1 (1970):23-50.

² John H. Sailhamer, “The Messiah and the Hebrew Bible”, *Journal of the evangelical Theological society*, no. 1 (1970): 23-50.

³ O. Cullmann, *Cristo y el Tiempo*, (Barcelona: Editorial Clie, 1968), 105-119.

⁴ Davidson, *Tipology in Scripture*, 116- 119.

a. La estructura histórica

Consiste en los siguientes aspectos: el tipo del AT se considera que es una realidad histórica ocurrida tal como está registrada en las Escrituras. Segundo, construyendo sobre la historicidad y la determinación bíblica, el autor de NT señala una correspondencia histórica entre el tipo del AT y su complemento en el NT. La correspondencia histórica involucra a personas, eventos o instituciones, incluso se extiende a detalles relacionados con el AT y realidades del NT pero que en el AT tienen un significado salvífico.

b. La estructura escatológica

Clarifica la naturaleza de la correspondencia histórica, por ejemplo el tipo del AT simplemente no se une a cualquier realidad similar sino que encuentran su cumplimiento en tres posibles aspectos: 1) el inicio del reino escatológico en el primer advenimiento de Cristo, 2) la retención espiritual presente del reino por la iglesia 3) y la consumación futura la parusía.

c. La estructura cristológica-soteriológica

Es crucial para la definición del contenido entre el tipo/antitipo. Por ejemplo, el tipo del AT halla su cumplimiento en la persona de Cristo o en las realidades del nuevo pacto relacionadas y provocadas por Cristo, además, Cristo es presentado como el último punto de orientación del tipo y sus cumplimientos en el NT. También la naturaleza del cumplimiento en el NT se clarifica de manera precisa con la luz del evento cristocéntrico.

Fuertemente unido a lo cristológico está la estructura soteriológica. Aquí la correspondencia del tipo/antitipo está entre los eventos históricos de personas, o

instituciones, que están cargados de un carácter soteriológico; en ésta estructura los tipos del AT que describen realidades salvíficas encuentran su cumplimiento en el trabajo soteriológico de Cristo o en las nuevas realidades soteriológicas del nuevo pacto. Ésta dimensión soteriológica es completamente cristocéntrica, es decir, puede ser positiva (es salvífica para aquéllos que responde a la gracia de Cristo) o negativa (retributiva para aquéllos que rechazan con desprecio la gracia de Cristo).

d. La estructura eclesiológica

Incluye tres posibles aspectos: 1). el adorador individual, 2). la comunidad cristiana corporativa, y/o 3). El sacramento de la iglesia. Por ejemplo en 1 Cor 10, estos tres aspectos son enfatizados. En la estructura eclesiológica las experiencias del antiguo Israel en el desierto pasan a ser tipos de la congregación del fin-tiempo (el vv. 6, 11), la iglesia cristiana. Esto involucra una correspondencia entre los sacramentos de Israel antiguo con el bautismo cristiano y la Cena de Señor (el vv. 1-4), y además requiere una decisión personal para ser fiel o desobediente (el vv. 5-10).

e. La estructura profética

Se presenta el siguiente aspecto: El Tipo del AT es una anticipada presentación o prefiguración de la realidad correspondiente al NT. Allí se revela un plan divino en que las realidades del AT fueron supervisadas por Dios para ser prefiguradas incluso en los detalles relacionados con la soteriología.

9. Características de una tipología

Sin embargo, para tener un concepto correcto de esta parte de la hermenéutica y para hacer un uso apropiado de la misma, teniendo en cuenta sus características principales, se ha considerado pertinente las directrices presentadas por Martínez.¹

1) Tanto el tipo como el antitipo son realidades históricas que se corresponden. Si falta el carácter de realidad objetiva en el antitipo, ya no se tiene un caso de relación legítimamente tipológica; es solo una ilustración alegorización de un pasaje del AT. No se puede, por ejemplo, considerar la victoria de David sobre Goliat—un acontecimiento— como tipo de valor cristiano—una cualidad moral. Sin embargo, entre la colocación de la serpiente de metal en lo alto de un palo en el desierto y la crucifixión de Jesús si existe una clara relación típica.

2) Entre el tipo y el antitipo debe haber algún punto importante de analogía, aunque en la comparación de ambos emerjan notables diferencias. Jonás es tipo de Cristo (Mt 12: 40); pero la relación tipológica entre uno y otro se funda únicamente entre la permanencia del profeta en el “vientre del pez por tres días y tres noches”, seguida de su liberación, y la sepultura de Jesús, seguida de su resurrección. El tipo es perfectamente permitido a pesar de que en tantos otros aspectos el rebelde, racista e irascible Jonás nada tuviera en común con aquel que fue “manso y humilde de corazón” y “amigo de pecadores”.

3) El tipo siempre tiene un carácter predictivo y descriptivo. “Es sombra de lo que ha de venir” (Col 2: 17; He 10: 1). Pero la sombra no es tan borrosa al punto que carezca por completo de perfiles. Pese a su naturaleza rudimentaria, imperfecta, relata

¹ Martínez, “*Hermenéutica bíblica*”, 176- 177.

figuradamente los rasgos del antitipo que le corresponden. Ello puede observarse bien en los numerosos ejemplos que se encuentran en la carta a los hebreos, tanto sobre personas como en lo concerniente a cosas o acciones típicas. Si se limita a los sacrificios mosaicos, se observa que estos no solo preanuncian el sacrificio de Cristo, sino que señalan algunas de sus cualidades primordiales: su carácter purificador (He 9: 13- 14), su eficacia para la remisión de pecados y consiguiente disfrute de la herencia divina (9:5), su valor acreditativo para una obra de mediación (9: 24: 26), etc.

4) Los tipos, avalados por el NT, se refieren a lo más sobresaliente de la persona y la obra de Cristo o de su aplicación en la experiencia cristiana. Esto debería advertir al investigador para no caer en una búsqueda incontrolada de detalles del AT con la intención de convertirlos en tipos correspondientes a antitipos insignificantes.

5) En todo tipo debe diferenciarse lo verdaderamente típico de lo accesorio. Si un objeto en su conjunto es un tipo, no debe inferirse que cada una de sus partes tiene también su propia identidad típica. Uno de los ejemplos más claros es el tabernáculo israelita. Generalmente, al igual que algunos de los objetos en él contenidos, es evidentemente típico; pero ver en cada uno de los materiales, en cada una de las medidas y en cada uno de los colores el tipo de alguna realidad superior sería traspasar los límites de una tipología sensata.

6) El tipo es establecido por Dios mismo, no por falta de la fantasía humana. responde al programa de la revelación instituida por Dios desde el principio con visión global de la historia de la salvación. El tabernáculo israelita resulta riquísimo desde el punto vista tipológico, porque en él todo estaba diseñado según el plan divino (Ex 25: 9; He 8: 5).

En el NT se cuenta con suficientes claves para precisar lo que del AT debe ser estimado como tipo. El carácter tipológico de Melquisedec, por ejemplo, o el de la pascua israelita, es indiscutible (He 7: 1-3, 15-17; Lc 22: 14-20).

Algunos hermeneutas se hacen la pregunta: ¿es lícito considerar como tipos personas, cosas o acontecimientos del AT si no hallamos en el NT textos que explícitamente nos den pie para hacerlo? La respuesta, por lo general, es positiva, si bien es recomendable una prudente sobriedad que evite los abusos erróneos.

10. Conclusiones

1. Los estudios antiguos parten sobre la idea de que la tipología fue una de las bases para la interpretación histórica, teológica y escatológica con un fuerte fundamento en el AT, excluyendo la alegoría en la Iglesia cristiana del siglo I d.C.

2. Se observa que todo el acontecer histórico de Israel registrado en el AT, tiene un profundo significado teológico de carácter redentivo. Por esta razón la insinuación mesiánica es inherente y trascendental en todo el AT y la tipología no sólo es necesaria como metodología hermenéutica sino que resulta ser un recurso propio de la revelación para interpretar el AT.

3. A la luz de lo expuesto en esta sección se abre la posibilidad de que Proverbios 8 contenga un elemento tipológico de carácter cristológico si se consideran los siguientes aspectos del fundamento teológico ya expuesto: 1) todo el acontecer histórico de Israel registrado en el AT tiene un profundo significado teológico de carácter redentivo, 2) Dios se ha revelado a Israel través de variados métodos de comunicación dentro de los cuales se encuentra la tipología, 3) La insinuación mesiánica es inherente y trascendental a través de todo el AT.

Sección III: Fundamento exegético para una tipología cristológica en Proverbios 8

Se ha observado un evidente paralelo entre algunas características de la sabiduría personificada y la persona de Cristo, que argumentaría una propuesta tipológica de la personificación de la sabiduría en Proverbios 8. Para esto se ha estimado conveniente presentar los siguientes cinco elementos: 1) un breve estudio de Proverbios 8, 2) siete características paralelas entre Cristo y la Personificación de la sabiduría, 3) dos interpretaciones cristológicas sobre Proverbios 8, 4) tres elementos paralelos entre la sabiduría personificada y el logos Juanino y, 5) las interpretaciones que Elena G. de White realizó sobre dos textos de Proverbios 8.

1. Breve estudio de Proverbios 8

a. Breve definición de la sabiduría hebrea.

El término *Hokmah* es señalado 141 veces en el AT y casi siempre se traduce como sabiduría. Sin embargo, la sabiduría se distingue del conocimiento *da'ah* en que sabiduría refiere carácter y conducta, en tanto que ciencia se refiere a la cultura intelectual.¹ El significado de la expresión *Hokmah* revela el aspecto práctico de la sabiduría Israelita, ésta se refiere a la aptitud en artes o sagacidad en negocios (Job 12; 2, 12), habilidad en asuntos seculares (Ez 27: 8- 12), prudencia para gobernar (1 R 3: 28; 4: 29- 34), cordura en la vida diaria y decisiones éticas. La sabiduría de la cual habla Proverbios no es meramente intelectual o secular. Es principalmente la aplicación de los

¹ “sabiduría”, [Pr 1:2], CBA, 3:960.

principios de una fe revelada a las tareas del diario vivir, en otras palabras, equivale al conocimiento práctico.¹

b. Contexto del capítulo 8 dentro de todo el libro

Entendiendo que la sabiduría hebrea consistía en el arte del éxito, el libro de Proverbios resulta ser una guía para vivir exitosamente y su tema principal es exaltar la sabiduría que se basa en el temor de Jehová.²

El libro de Proverbios aparentemente comprende por lo menos ocho colecciones separadas y diferenciadas entre sí por un marcado cambio que se observa en la forma literaria. Los capítulos 1- 9 tienen como objetivo establecer un marcado contraste entre los resultados de buscar y encontrar la sabiduría y la prosecución de una vida de necesidad. Los capítulos 1-9 sirven especialmente para explicar lo que se pone en juego ante la elección entre la sabiduría y la necesidad, la justicia y la maldad, y de esta manera también sirven como una base para los centenares de proverbios que siguen dentro de todo el libro.

Es interesante observar dentro de ésta sección, que también el maestro advierte solemnemente al discípulo en contra de ciertas tentaciones que prevalecían en aquel tiempo: los crímenes de violencia (1: 10- 19; 4: 14- 19), las promesas vinculantes hechas de manera precipitadas e imprudente (6: 1- 5), la pereza (vv. 6- 11), la deshonestidad (vv. 12- 15) y especialmente la inmoralidad sexual (2: 16- 19; 5: 3- 20; 6: 23- 35; 7: 4- 27; 9: 13-18). Las vívidas imágenes de los encantos seductores de mujeres licenciosas no sólo

¹ Wolf, 467

² “tema”, *CBA*, 3:958.

intentan hacer alusiones al peligro de la falta de castidad física, sino también la amenaza de la perversión espiritual: la adoración de falsos dioses, señalada constantemente por los profetas (particularmente Os 1: 2; 2:13; 4:12-15; y Jer 3: 1-13; 5: 7) como adulterio o prostitución. Debido a que las religiones cananeas y otras del cercano oriente contenían la prostitución ritual cúllica, el sabio podía aceptar ambas advertencias a la vez.¹

Llama la atención observar que, el capítulo 8 de Proverbios se ubica al final de un cuadro oscuro pintado con palabras como “muertos”, “Seol” y “muerte” y es contrastada con la mujer pecadora descrita en los capítulos 5- 7. Este contraste se observa aun más en los capítulos 7- 9, aquí surgen al mismo tiempo la sabiduría personificada y la necedad simbolizada en una mujer ramera, de la misma manera en el capítulo 9 aparecen el ofrecimiento de ambas; las dos presentan un discurso y un banquete (cf. Pr 9: 5, 17). La oferta final de la sabiduría es la vida (Pr 9: 6, 11), y el de la locura, la muerte (Pr 9: 18).

...Alonso Schökel y Vílchez Lández comentan,

La Sabiduría o Sensatez es figura antitética de la ramera del cap. 7. Una “acecha” en las esquinas, la otra “se planta” en medio de las calles; una busca el secreto, la otra pregona en público; una emplea palabras lisonjeras y engañosas, la otra habla derechamente y sin rodeos; una ofrece placeres prohibidos, la otra brinda aciertos y prosperidad; una conduce a la muerte, otra a la vida.²

Al observar la simultánea aparición de la sabiduría personificada y la necedad es evidente que el uso de la personificación tiene como objetivo en su primera instancia realizar un entre la necedad y la sabiduría.

¹ Lasor, 536.

² Alonso Schökel y Vílchez Lández, *Proverbios*, (Madrid: Ediciones Cristiandad, 1984), 230. Citado en “Pensar la Iglesia hoy”, 87.

c. Estructura de Proverbios 8

Esta sección de Proverbios está revestida de un refinado gusto artístico. En primer lugar se observa que ésta amonestación fue confeccionada en forma de poesía y luego el autor coloca éste poema didáctico en una figura de estilo literario que es identificada como personificación. Aquí la sabiduría es nuevamente presentada como una dama que hace una imperiosa invitación a aceptarla advirtiendo que los que la siguen no sólo recogerán innumerables bendiciones sino que hallarán la vida. Además, en éste capítulo ha sido posible observar la siguiente estructura.

- I. La sabiduría clama en los lugares más públicos. Vv. 1- 3
- II. Una invitación a oír la sabiduría por su excelencia. Vv. 4- 11.
- III. La Sabiduría base para el buen Juicio y el gobierno. Vv. 12- 16.
- IV. La Sabiduría recompensa a los que diligentemente le buscan. Vv. 17- 21.
- V. La Sabiduría anterior a los elementos de la creación. Vv. 22- 26.
- VI. Participación de la Sabiduría en la Obra de la creación. Vv. 27- 31.
- VII. Imperioso llamado a aceptarla ya que es el único camino para hallar la vida y el favor de Jehová. Vv. 32- 36.

d. La personificación

Es interesante ver que la personificación era parte de las expresiones claras de los poetas israelitas, por ejemplo considérese la forma en la cual los escritores bíblicos hablan sobre el concepto como la bondad, la paz, la verdad. “La misericordia y la verdad se *encontraron*”, dice el Sal 85: 10, y continua: “La verdad *brotará* de la tierra y la justicia mirará”, v. 11. Aquí el salmista describe la misericordia y la verdad como dos

personas que se encuentran en un camino y, conforme a la costumbre oriental, se saludan con un beso.¹

e. Conclusiones

1. La Hokmah es algo que entraña el carácter y la conducta, lográndose definir como la aplicación de los principios de una fe revelada, a la vida diaria.
2. El relato de la personificación de la sabiduría ésta ubicado en una sección que intenta contrastar los resultados que trae escoger la vida necia y a lo que conlleva escoger a la sabiduría. De esta manera, es evidente que la personificación fue utilizada en su contexto inmediato para realizar un contraste entre la sabiduría con la necesidad y además resaltar la importancia de la sabiduría como también su antigüedad.

2. Siete características paralelas entre Jesús y la sabiduría personificada en Proverbios 8

Si bien, es evidente que la personificación de la sabiduría en Proverbios 8 es una figura poética que intenta hacer un contraste entre la necesidad y sabiduría como también demostrar su importancia y antigüedad, se han observado los siguientes elementos paralelos entre la persona de Cristo y la personificación de la sabiduría en Proverbios 8.

- Cristo y el pecado rivalizan por apoderarse del corazón del hombre. Así también se observa en el caso de la sabiduría y la necesidad.
- Tanto Dios como la sabiduría odian la misma cosa (cf. Pr 8: 13).
- Los dos poseen el consejo y el poder, (Is 9: 6; 11:2; cf. Pr 8: 14- 16).

¹ Van Deursen, “*Proverbios*”, 98.

- Los dos son amados por Dios desde el principio (Jn 3:35; 17: 24; cf. Pr 8: 27-31).
- Los dos viven en íntima comunión con Dios (Jn 14: 10; cf. Pr 8: 30).
- El destino del Hombre se decide por su posición (hombre) respecto a la sabiduría y al hijo (Jn 5: 22, 27; cf. Pr 8: 35).
- Ellos pueden, como Dios, dar y conservar la vida a los hombres (Jn 6: 28, 51; cf. Pr 8: 35).

3. La obra mediadora de Cristo en Proverbios 8

Además de las siete características sobresalientes ya presentadas entre la sabiduría y la persona de Cristo, se ha observado a través de todo el capítulo 8 de Proverbios y de manera especial en los vv. 32- 36 la obra mediadora de la sabiduría entre Dios y los hombres como otro elemento de correspondencia entre la personificación de la sabiduría y la persona de Cristo. Por ejemplo, en Proverbios 8: 1- 3 el autor presenta una especie de introducción en donde la sabiduría se muestra como humana entre los seres humanos. Posteriormente en los vv. 4-11 ella comienza a hablar en primera persona, dirigiéndose a los hombres en forma imperiosa, y les dice lo excelente que es, aunque todavía no emprende su discurso. La segunda parte (cf. Pr 8:12-21) está fragmentada en dos estrofas de cinco versículos (cf. Pr 8:12- 16 y 8:17-21); cada una comienza con la palabra “yo” y con el verbo “encontrar”. En el v. 12 aparece por primera vez la palabra sabiduría, y ya no se muestra más en el discurso; siete veces la sabiduría habla en primera persona (“yo”, vv. 12, 17; “de mi”, vv. 14, 14; “por mi”, vv. 15,16; “con migo”, v 18). La segunda estrofa tiene en su primer y último versículo (cf. Pr 8: 17, 21) la frase “los que aman”. Es interesante observar que estas dos estrofas hablan de la sabiduría moral que

rige al hombre, y se presenta en estrecha relación con los seres humanos, no así en las siguientes dos estrofas que hablan de la sabiduría cósmica que rige el universo y está en estrecha relación con lo Divino. Por ejemplo, aunque la tercera parte (v. 22-31) también puede dividirse en dos estrofas de cinco versículos cada una, ésta comienza en el v. 22 con el nombre divino, “YHWH”, única mención en toda la sección y rememora su intensa actividad realiza junta al Padre en el proceso de la creación. Es interesante que después de presentarse como humana entre los hombres (cf. Pr 12- 21) y como divina junto a Dios (cf. Pr 8:22-31), la sabiduría dirige una compasivo llamado al hombre en los vv. 32- 36, donde profiere dos bienaventuranzas para los que le buscan (cf. Pr 8:31, 34), hallarla significa hallar la vida (cf. 8: 35) y rechazarla significa amar la muerte v. 36. La sabiduría se presenta como el único camino para alcanzar “el favor de Jehová” (cf. Pr 8: 35). Este elemento recuerda el papel mediador de Cristo en Jn 14: 6 donde se presenta como el único camino al Padre, pues afirma “y nadie viene al Padre sino por mí”. Es interesante observar que en este capítulo la sabiduría deja de tener un carácter legalista y teórico y se transforma en el único medio de salvación.¹

¹ Urrutia, “el mensaje del remanente fiel”, de *“pensar la Iglesia de hoy hacia una eclesiología adventista”*, ed. Klingbeil, 87-88.

Tabla 1. Estructura de Proverbios 8, clarificando a la personificación como único vínculo entre Dios y los hombres

Introducción	Pr 8: 1- 3.	sabiduría en los lugares más públicos	sabiduría como humana entre los seres humanos	sabiduría en íntima relación con lo humano
1.	Pr 8: 4- 11.	La sabiduría invita a los seres humanos a escucharle por su excelencia	sabiduría como regidora Moral	sabiduría en íntima relación con el ser humano
2. (a)	Pr 8: 12-16.	La sabiduría como base para el buen juicio y el gobierno	sabiduría como regidora Moral	sabiduría en íntima relación con el ser humano
2. (b)	Pr 8: 17- 21.	La sabiduría recompensa a los que diligentemente le buscan	sabiduría como regidora Moral	sabiduría en íntima relación con el ser humano
3. (a)	Pr 8: 22- 26.	La sabiduría anterior a los elementos de la creación.	sabiduría como regidora cósmica	Sabiduría en íntima relación con Yahveh
3. (b)	Pr 8: 27- 31.	Participación activa de la sabiduría en la obra de la creación	sabiduría como regidora cósmica	Sabiduría en íntima relación con Yahveh
Conclusión	Pr 8: 32- 36	Imperioso llamado a aceptarla ya que es el único camino para hallar la vida y el favor de Jehová	Como único vínculo entre Dios y los hombres	Semejanza con Jesús

Por otro lado, Davidson ha observado una descripción sobre la instalación de Cristo como único vínculo entre Dios y los hombres en algún momento de la eternidad antes de la creación en Proverbios 8. Para esto, él desarrolla tal idea basándose en los versículos más controversiales de este capítulo que algunos han interpretado como una base para argumentar el origen de Cristo, por ejemplo en su artículo propone que Proverbios 8: 22- 25 deberían interpretarse paralelamente a la luz de Salmo 2: 6, 7, salmo aplicado a la instalación del rey David y que también refiere a la encarnación de Jesús. De ésta manera, argumenta que el verbo “crear” es una referencia al nacimiento en el lenguaje técnico que describe más bien la instalación de Cristo a su cargo de mediador y no el origen de éste. Además, Davidson sugiere, que la instalación para cumplir el papel de mediador (como único vínculo entre Dios y los hombres) pudo haber sido al comienzo de la creación del universo, si se consideran las expresiones paralelas a Génesis 1: 1 expresadas en los vv. 30- 31 que describen algún tiempo de la eternidad antes de la

creación “en el principio”. De esta manera Davidson concluye que estos versículos no deberían interpretarse como una declaración sobre la existencia de un tiempo en el cual un miembro de la divinidad aun no existía, ni tampoco la eterna subordinación de uno hacia el otro. Sino más bien como la descripción de un tiempo, antes de la creación del universo, cuando, presumiblemente por mutuo consentimiento, una persona de la Trinidad fue instalada, para cumplir el papel de Mediador como el único vínculo entre Dios y los seres humanos.¹

Aparentemente se observa que la personificación de la sabiduría no sólo fue utilizada por el autor de Proverbios para realizar un contraste entre la necedad y la sabiduría, sino que también para realizar un tipo de Jesús como único vínculo entre Dios y los seres humanos.

Por otro lado, la idea del papel mediador de Cristo como único vínculo entre Dios y los hombres se ve apoyado a través de toda la biblia. En ella se observa reiteradamente a la segunda persona de la Divinidad facilitando la comunicación entre Dios y sus criaturas. Por ejemplo, en la presentación del pre-encarnado hijo de Dios como un ángel (“mensajero”) enviado por Yahveh a sus criaturas y que al mismo tiempo es Yahveh (cf. Gn 16: 13, 18- 19; 22: 24; 48: 16; Ex 23: 20- 21, 32- 33; Jos 5: 13- 15).

4. Características semejantes entre el Logos Juanino y la sabiduría personificada en Proverbios 8

Otro elemento que sustenta la identificación de Cristo en Proverbios 8 y la referencia a su papel mediador es el fuerte vínculo observado entre la personificación de

¹ Davidson, “*Proverbs 8 and the Place of Christ in the Trinity*”, 50- 54.

la sabiduría en Proverbios 8 y el Logos Juanino. Esta posible conexión puede fundamentar aun más la posibilidad de que en la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, se encuentra un elemento tipológico de carácter cristológico.

Siempre sobre la base de que el uso Juanino del AT fue una referencia obligada para sus escritos tanto en el evangelio como en el apocalipsis se observa la posibilidad de encontrar una armoniosa conexión entre el Logos Juanino y la personificación de la sabiduría en Proverbios 8,¹ por ejemplo, Ricardo Garrett menciona que el concepto de la sabiduría preexistente pareciera ser parte del trasfondo para el concepto Juanino del logos.² Él observa que el desarrollo de las funciones de la sabiduría en Proverbios 8 son análogas al orden del prólogo de Juan: a) La sabiduría es un “artífice maestro” (cf. 8:30) cuando Dios crea al mundo (cf. 8:26:36); el logos de Juan también fue el agente de Dios en la creación (1:3). b) La sabiduría habita en “la tierra habitada” (cf. Pr 8: 31). El Logos en el mundo estaba (cf. Jn 1:10). c) La sabiduría enseña a los hombres de qué manera pueden hallar la vida (cf. Pr 8: 31-36); El logos les ofrece la oportunidad de hacerse “hijos de Dios” (cf. Jn 1: 4).

Al observar las semejanzas entre la sabiduría y el concepto del Logos Juanino, que a la luz de todo el AT expone la idea de que anteriormente el Hijo de Dios fue la palabra mediadora que facilitó la comunicación entre la Divinidad y sus criaturas, fortalece aún más la idea de que la personificación de la sabiduría en Proverbios 8 es un tipo de Jesús como el único vínculo entre Dios y los seres humanos como lo fue también la Davar YHWH.

¹ Mario Veloso, *Comentario del evangelio de Juan* (Nampa: Pacific Press Publishing Asociation, 1997), 47.

² Garrett, “*comentario al evangelio de Juan*”, 12- 13.

Tabla 2. Elementos paralelos entre el Logos Juanino y la personificación de la sabiduría

Sabiduría personificada	Logos Juanino
Pr 8: 26. (sabiduría como artífice maestro). “cuando él aún no había hecho la tierra, ni los campos, ni el principio del polvo del mundo”.	Jn 1: 3. (También como agente de Dios en la creación). “Todas las cosas por medio de él fueron hechas, y sin él nada de lo que ha sido hecho fue hecho”.
Pr 8: 31. (La sabiduría habita en la tierra). “Me regocijaba con la parte habitada de su tierra, pues mis delicias están con los hijos de los hombres”.	Jn 1: 4. (El Logos en el mundo estaba). “En el mundo estaba, y el mundo fue hecho por medio de él; pero el mundo no lo conoció”.
Pr 8: 31- 36. (sabiduría como fuente de vida y único medio para hallar el favor de Jehová). “porque el que me halle, hallará la vida y alcanzará el favor de Jehová”...	Jn 1: 4. (Fuente de la vida y medio para hacernos hijos de Dios) “En él estaba la vida, y la vida era la luz de los hombres”.

5. Interpretación de Elena G. de White sobre dos versículos de Proverbios 8

Por otro lado, se observa que Elena G de White interpreta cristológicamente la actividad que la sabiduría personificada desarrolló en conjunto con Yahveh en el proceso de la creación de todo el universo.

...Elena de White comenta,

“El soberano del universo no estaba solo en su obra benéfica. Tuvo un compañero, un colaborador que podía apreciar sus designios, y que podía compartir su regocijo al brindar felicidad a los seres creados... Y el Hijo de Dios, hablando de sí mismo, declara: "Jehová me poseía en el principio de su camino, ya de antiguo, antes de sus obras. Eternalmente tuve el principado. . . . Cuando establecía los fundamentos de la tierra; con él estaba yo ordenándolo todo; y fui su delicia todos los días, teniendo solaz delante de él en todo tiempo." (Prov. 8: 22-30).¹

De esta misma manera, pero en el contexto de la vindicación de la ley de Dios y sobre el v. 36 Elena de White escribe, “...Los que rechazaron su misericordia siegan lo

¹ Elena G. de White, *Patriarcas y profetas*, (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1985), 11, 12.

que sembraron. Dios es la fuente de la vida; y cuando uno elige el servicio del pecado, se separa de Dios, y se separa así de la vida. Queda privado de la vida de Dios. Cristo dice: “Todo los que me aborrecen, aman la muerte”¹...

6. Conclusiones

1. Se ha observado una evidente correspondencia entre Cristo y la personificación de la Sabiduría en los siguientes aspectos: 1) existen siete características paralelas entre Cristo y la personificación de la Sabiduría, 2) Tanto la personificación de la Sabiduría y Cristo aparecen como el único camino para hallar la vida y el favor de Jehová, 3) se observa una fuerte semejanza entre el Logos Juanino y la personificación de la Sabiduría.

2. Por otra parte Elena G de White interpreta Cristo céntricamente la actividad que la Sabiduría personificada desarrolló en conjunto con Yahveh en el proceso de la creación de todo el universo.

3. Si se consideran las evidentes semejanzas entre la persona de Cristo y la sabiduría a la luz del fundamento teológico presentado en la primera sección del presente capítulo, se abre la posibilidad de que la personificación de la sabiduría no solamente intento realizar un contraste entre la necedad y la sabiduría sino que además esta fue puesta al servicio de la tipología, es decir, también se intento realizar un tipo del mesías y su función como único vinculo entre Dios y los hombres.

¹ Elena G de White, Deseado de todas las gentes, (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1986), 712.

CAPÍTULO III
ANÁLISIS DE DOS INTERPRETACIONES
NO CRISTOLÓGICAS

Sección I: Interpretación del periodo intertestamentario

A fin de fundamentar aun más la propuesta tipológica de la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, ésta sección analizará a la luz de la tipología dos interpretaciones de carácter no cristológico. La primera de ellas es presentada por los autores judíos del periodo intertestamentario y la segunda postura es presentada por el Franz Van Deursen.

Las primeras alusiones a Proverbios 8 se encuentran en los libros apócrifos, escritos aproximadamente durante el periodo que va desde los años 536- 4 a.C. Uno de ellos, se titula la Sabiduría de Jesús Ben-Sira y copia treinta y cinco líneas de Proverbios 8 (cf. Sab 24). En éste se presenta a la sabiduría proviniendo de Dios para asentarse en Israel y en la actualidad encontrarse en la Torá. De ésta misma manera, se hallan alusiones en el poema de Barúc 3: 9- 4: 4 identificándola con la Torá. Más alusiones aparecen en el Libro la Sabiduría de Salomón. En éste se asevera que la función desarrollada por la sabiduría consiste en regir al mundo, aludiendo de esta manera, a Proverbios 8: 22 (cf. Sab 3:8, 9).

Sin embargo, llama la atención que en estas primeras fuentes, la interpretación judía hacia el concepto sabiduría, pareciese ir más allá de la sencilla personificación

poética registrada en Proverbios 8 que intenta realizar un contraste entre la sabiduría y la necesidad, incluyendo más bien un elemento de hipostización, o una enfatizada personificación.

Algunos hablan de éste nuevo punto de vista que emerge en el periodo intertestamentario, como un elemento que enriqueció el concepto que Israel tenía de la sabiduría.¹ Sin embargo, esta conclusión no debería eximirse de un serio análisis, de manera especial cuando el nuevo elemento proviene de un periodo que abarcó aproximadamente cuatrocientos años, en donde la revelación divina había cesado con el profeta Malaquías² y en donde los diversos influjos helenísticos fueron devastadores para la cultura judía y la fe veterotestamentaria.³ Por esta razón, el lector serio ha de considerar las siguientes preguntas antes de aceptar tal conclusión ¿Qué principios hermenéuticos fueron utilizados durante esta época para la interpretación de los escritos veterotestamentario? Acaso ¿el influjo helenístico de la época pudo haber modificado no solamente la literatura sino que también la forma de interpretar los conceptos del AT? En efecto, W. MacDonald sugiere que el silencio de la revelación divina durante el periodo intertestamentario dio pie a que los judíos elaboraran muchas teorías acerca del carácter de Dios.⁴

¹ Walther Eichrodt, *Teología del Antiguo Testamento* (España: Cristiandad, 1975), 93.

² William MacDonald, *Comentario al Antiguo Testamento* (Barcelona: Editorial Clie, 1992), 1131.

³ G. Gloege, *Aller tage tag* (Stuttgart 1961), 19. Citado en Johannes Leipoldt, *El mundo del Nuevo Testamento* (Madrid, Ediciones Cristiandad, 1973). 163.

⁴ MacDonald, 1131

Por otra parte, los hallazgos literarios de aquella época traslucen reflexiones ajenas al pensamiento del AT.¹

Y en lo que concierne a las mismas fuentes judías que interpretan el concepto de la sabiduría durante éste periodo, es posible observar dentro de ellas el fuerte influjo que el pensamiento griego ejerció sobre la cosmovisión judía de ese tiempo y también sobre el método interpretativo usado por los autores de los libros apócrifos. Un ejemplo de esto se observa en Sabiduría 3:1-4 en donde se presenta la existencia de un purgatorio, o también sobre la preexistencia del alma (cf. Sab 8:19-20). Todos estos elementos han sido identificados como ideas filosóficas alejandrinas derivadas del platonismo y del estoicismo². Por otra parte, la acentuada personificación que se hace de la sabiduría revela más bien un intento de entender algo abstracto, en vez de seguir el pensamiento veterotestamentario, es decir, Al parecer se percibe a la sabiduría como un verdadero ser divino, una entidad casi independiente de Dios o una fuerza divina que rige el universo y la personificación deja tener como objetivo realizar un contraste entre la sabiduría y la necesidad, y más bien es utilizada para entender un elemento abstracto que rige el universo. De esta manera, se observa que la corriente interpretativa utilizada por los autores judíos fue más bien el método analógico derivado del platonismo, que era utilizado para ordenar y explicar el conocimiento de la metafísica o el mundo de las ideas, realidad que está más allá de la experiencia humana y en donde la personificación resulta ser un recurso propio

¹ Hartmut Stegemann, *Los esenios, Qumrán, Juan Bautista y Jesús* (Madrid: Trotta, 1996), 224.

² Daniel Scarone, *Credos contemporáneos* (Buenos Aires: Editora Casa Editora Sudamericana, 1978), 38- 44.

de esta corriente interpretativa.¹ Por ejemplo, cuando se describe a la sabiduría en los libros apócrifos, se la presenta como que ha salido de la boca del Altísimo, como un hálito del poder de Dios, una emanación de la gloria del todo poderoso, un resplandor de la luz eterna, una imagen de la misericordia divina, que participa de la majestad, de la santidad y del amor de Dios, dotada de identidad propia o como ser personal que permaneció en Israel para hacer de él el pueblo de Dios (cf. Sab 7: 25; Sir 24).

Por otra parte, es evidente que en el caso de los apócrifos la personificación no está al servicio de la tipología, sino, como ya se mencionó, la personificación es utilizada como un recurso metodológico propio de la analogía para ordenar y explicar el conocimiento de la metafísica. Sin embargo sobre la base de que la tipología es un recurso hermenéutico propio de la revelación bíblica,² la personificación de la sabiduría en Proverbios 8, debe entenderse como un recurso poético que además de intentar hacer un contraste entre la necedad y la sabiduría fue utilizado al servicio de la tipología, es decir, para hacer una tipología y no como un elemento, que busca explicar lo inefable y trascendente que en éste caso se encontraba ligado a la hipóstasis, es decir de darle características *divinas* a sustantivos abstractos como la paz, verdad etc.

Es muy probable que el énfasis de la personificación utilizado por los autores judíos pretendiera liberar la estrechez teológica en la cual se encontraba una corriente de

¹ Javier Echegoyen Olleta. “Filosofía griega Platón: analogía de la línea. *Torre de Babel ediciones: portal de filosofía, psicología y humanidades*, Disponible en <<http://www.e-torredabel.com/Historia de la filosofia/Filosofiagriega/Platon/AnalogiadelaLinea.htm>> (consultado: 9 de agosto de 2009).

² Véase la sección I del segundo capítulo de esta investigación.

interpretación demasiado impalpable o volátil como lo es la analogía. De esta manera, los autores judíos al utilizar nuevamente la personificación agotaron la fluidez del símbolo y espiritualizaron opresivamente la doctrina que tenía un sentido histórico-redentivo o sea anunciar la obra mesiánica. Porque, cuál sería aquí el aporte de la personificación enfatizada sino de re-considerar un recurso literario a fin de hacerlo más flexible y más tangible a una hermenéutica (analogía) que de paso ya es deficiente si consideramos que la tipología es un recurso hermenéutico propio de la revelación.

Por esta razón, se observa que el movimiento dado por la interpretación judía sobre la sabiduría durante este periodo definitivamente no siguió la idea veterotestamentaria provista en el AT, sino que fue producto netamente de una cosmovisión viciada por el pensamiento helenístico.

Frente a este análisis cabe mencionar que el intento de interpretar Proverbios 8 no sólo debería considerar seriamente la tipología bíblica como principio hermenéutico al momento de introducirse en su estudio, sino que también debería plantearse la siguiente interrogante, entendiendo que las Sagradas Escrituras son el resultado de la inspiración divina y no del pensamiento humano ¿sería correcto basar la interpretación de Proverbios 8 sabiduría en libros apócrifos? Sin duda que no.

Sección II: interpretación no cristológica

Esta sección analizará a la luz de la tipología la interpretación no cristológica presentada por Franz Van Deursen.

Franz Van Deursen ha comentado que Proverbios 8 no debería leerse como una pieza de especulación teológica o filosófica en relación a la preexistencia de la Segunda Persona de La Trinidad, sino más bien como una pieza de enseñanza sobre la antigüedad y la autoridad procedente de la sabiduría. Además de esto él propone que la sabiduría personificada en Proverbios 8 no hace referencia a un ser divino, o una especie de “ser interpuesto” entre Dios y el mundo, como lo presentan los libros apócrifos sapienciales, Eclesiástico y Sabiduría de Salomón.¹

Si bien la mentalidad judía no se ocupaba de temas abstractos sino de cosas empíricas y concretas,² la idea en cuanto a que Proverbios 8 no debería leerse como una pieza de especulación teológica o filosófica sobre la preexistencia de la segunda persona de la trinidad, aparentemente no considera que Dios ha tomado a Israel y se le ha revelado a través de variados métodos de comunicación, a fin de producir en él una clara comprensión de su naturaleza, dando como resultado que la historia de Israel y sus elementos culturales tales como el pacto y otros tengan un valor teológico único. Ésta idea lleva a que la literatura sapiencial no se vea como un simple elemento que Israel imitó de las culturas mesopotámicas,³ sino más bien como un elemento que los Israelitas

¹ Franz Van Deursen, *Proverbios* (Barcelona: Fundación Editorial de Literatura Reformada, 2003) ,229-230.

² Sanford. Lasor, 521.

³ Lasor, “*Panorama del Antiguo Testamento*”, 532, 591. Brown, “*Comentario bíblico san Jerónimo*”, 394.

guiados por el Espíritu santo seleccionaron y purificaron, convirtiéndose así en un elemento con un profundo valor teológico. Además, es necesario considerar que la insinuación mesiánica es inherente y trascendental en todo el AT, por lo tanto no debería ser extraño observar insinuaciones o una insinuación acerca de él Mesías dentro de la literatura sapiencial.

En cuanto a la idea de que la personificación de la sabiduría en Proverbios 8 sólo intentó señalar la autoridad y antigüedad de la sabiduría y no enseña la existencia de un ser interpuesto entre Dios y los hombres como se expone en los libros apócrifos, encuentra plena coherencia, no solamente por las características y la antigüedad que el autor de Proverbios atribuye a la sabiduría, sino también por el estilo poético con el cual éste presentó el pasaje y la ubicación en toda la primera sección (cf. Pro 1- 9). Sin embargo, éste elemento no descarta la posibilidad de realizar una lectura cristológica del texto, si se toma en cuenta que la tipología es un recurso hermenéutico propio de la revelación y que en éste caso la personificación no sólo fue utilizada por el autor de Proverbios para resaltar la importancia de la sabiduría, sino también para realizar un tipo del Cristo y así apuntar hacia un evento futuro de carácter universal.

Sección III: Conclusiones

En este análisis a las interpretaciones judías se lograron obtener las siguientes conclusiones:

1. La enfatizada personificación que los libros apócrifos del periodo intertestamentario hicieron de la sabiduría personificada en Proverbios 8 es más bien el resultado de una corriente interpretativa ajena (método analógico) a la revelación bíblica, que surgió a raíz de los vínculos del judaísmo con las corrientes filosóficas de aquella época.
2. La idea presentada por Van Deursen en cuanto a, que Proverbios 8 no debería leerse como una pieza de especulación teológica o filosófica en relación a la preexistencia de la segunda persona de la trinidad, pasa por alto en primer lugar el hecho de que la historia de Israel y sus elementos culturales tales como el pacto y otros tengan un valor teológico único, y en segundo lugar la idea de que la insinuación mesiánica es inherente en todo el AT.
3. Por otro lado, la idea expresada por Van Deursen en cuanto a, la personificación de la sabiduría en Proverbios 8 sólo intentó señalar la autoridad y antigüedad de la sabiduría y no enseñar la existencia de un ser interpuesto entre Dios y los hombres como se expone en los libros apócrifos, encuentra plena coherencia con lo observado en mismo capítulo. Sin embargo, éste elemento no descarta la posibilidad de realizar una lectura cristológica del texto, si se toma en cuenta que la tipología es un recurso hermenéutico propio de la revelación y que en éste caso la personificación no sólo fue utilizada por el autor de Proverbios para resaltar la importancia de la sabiduría,

sino también para realizar un tipo del Cristo y así apuntar hacia un evento futuro de carácter universal.

CAPÍTULO IV

RESUMEN Y CONCLUSIONES

Como se ha planteado en la metodología correspondiente a este trabajo, en este último capítulo se presenta un breve resumen y las conclusiones de la investigación.

Resumen

Se ha desarrollado cuatro capítulos. El primero es el capítulo de la introducción al tema de la investigación, donde se colocaron los delineamientos generales del trabajo. En el segundo capítulo se expuso un fundamento teológico para una interpretación tipológica de Proverbios 8, y un fundamento exegetico. En el tercer capítulo se realizó un análisis de la interpretación judía en Proverbios 8 y la interpretación no cristológica. En la cuarta capítulo se presentó un resumen del estudio y las conclusiones de la investigación.

Conclusiones

Después del análisis de las posturas sobre la interpretación de Proverbios 8 en el primer capítulo, se han observado tres puntos de vista generales sobre ésta figura literaria, 1) algunos hacen una interpretación cristológica y en su mayoría con un fuerte apego a los libros apócrifos, 2) otros aseveran ver en ésta personificación sólo un recurso literario de la poesía hebrea que intenta resaltar la importancia de la sabiduría, 3) y otros

interpretan ésta personificación con un carácter hipostático, o sea como un ser intermedio que baja de su morada celestial y se ubica en la Torah. Sin embargo, en ninguno de los tres casos se observa una reflexión sobre una interpretación tipológica de esta figura literaria. Sin embargo, tanto en las posturas cristológicas como no cristológicas no señala una interpretación tipológica de la personificación de la sabiduría en Proverbios 8

Del segundo capítulo se infieren las siguientes conclusiones:

Primera sección:

1. Los estudios antiguos parten sobre la idea de que la tipología fue una de las bases para la interpretación histórica, teológica y escatológica con un fuerte fundamento en el AT, excluyendo la alegoría en la Iglesia cristiana del siglo I d.C.

2. Se observa que todo el acontecer histórico de Israel registrado en el AT, tiene un profundo significado teológico de carácter redentivo. Por esta razón la insinuación mesiánica es inherente y trascendental en todo el AT y la tipología no sólo es necesaria como metodología hermenéutica sino que resulta ser un recurso propio de la revelación para interpretar el AT.

3. A la luz de lo expuesto en esta sección se abre la posibilidad de que Proverbios 8 contenga un elemento tipológico de carácter cristológico si se consideran los siguientes aspectos del fundamento teológico ya expuesto: 1) todo el acontecer histórico de Israel registrado en el AT tiene un profundo significado teológico de carácter redentivo, 2) Dios se ha revelado a Israel través de variados métodos de comunicación dentro de los cuales se encuentra la tipología, 3) La insinuación mesiánica es inherente y trascendental a través de todo el AT.

Segunda sección:

4. La Hokmah es algo que entraña el carácter y la conducta, lográndose definir como la aplicación de los principios de una fe revelada, a la vida diaria.

5. El relato de la personificación de la sabiduría ésta ubicado en una sección que intenta contrastar los resultados que trae escoger la vida necia y a lo que conlleva escoger a la sabiduría. De esta manera, es evidente que la personificación fue utilizada en su contexto inmediato para realizar un contraste entre la sabiduría con la necedad y además resaltar la importancia de la sabiduría como también su antigüedad.

1. Se ha observado una evidente correspondencia entre Cristo y la personificación de la Sabiduría en los siguientes aspectos: 1) existen siete características paralelas entre Cristo y la personificación de la Sabiduría, 2) Tanto la personificación de la Sabiduría y Cristo aparecen como el único camino para hallar la vida y el favor de Jehová, 3) se observa una fuerte semejanza entre el Logos Juanino y la personificación de la Sabiduría.

2. Por otra parte Elena G de White interpreta Cristo céntricamente la actividad que la Sabiduría personificada desarrolló en conjunto con Yahveh en el proceso de la creación de todo el universo.

3. Si se consideran las evidentes semejanzas entre la persona de Cristo y la sabiduría a la luz del fundamento teológico presentado en la primera sección del presente capítulo, se abre la posibilidad de que la personificación de la sabiduría no solamente intento realizar un contraste entre la necedad y la sabiduría sino que además esta fue

puesta al servicio de la tipología, es decir, también se intentó realizar un tipo del mesías y su función como único vínculo entre Dios y los hombres.

Del tercer capítulo se infieren las siguientes conclusiones:

Primera sección:

1. La hipostasis (es decir, un verdadero ser divino) que los libros apócrifos del periodo intertestamentario hicieron de la sabiduría personificada en Proverbios 8 es más bien el resultado de una corriente interpretativa ajena (método analógico) a la revelación bíblica, que surgió a raíz de los vínculos del judaísmo con las corrientes filosóficas de aquella época. De ésta manera, se aprecia que en los apócrifos la tipología, ya no es un recurso hermenéutico, y la personificación presentada en Proverbios 8, alterada por la enfatizada personificación, se advierte difusa, compleja y no se desarrolla de forma histórica ni redentivamente en el AT como en el NT. Así, ésta hipostasis llega a ser sólo un medio, un recurso accesorio de un tiempo solitario.

Segunda sección:

2. La idea presentada por Van Deursen en cuanto a, que Proverbios 8 no debería leerse como una pieza de especulación teológica o filosófica en relación a la preexistencia de la segunda persona de la trinidad, pasa por alto en primer lugar el hecho de que la historia de Israel y sus elementos culturales tales como el pacto y otros tengan un valor teológico único, y en segundo lugar la idea de que la insinuación mesiánica es inherente en todo el AT.

3. Por otro lado, la idea expresada por Van Deursen en cuanto a, la personificación de la sabiduría en Proverbios 8 sólo intentó señalar la autoridad y

antigüedad de la sabiduría y no enseñar la existencia de un ser interpuesto entre Dios y los hombres como se expone en los libros apócrifos, encuentra plena coherencia con lo observado en mismo capítulo. Sin embargo, éste elemento no descarta la posibilidad de realizar una lectura cristológica del texto, si se toma en cuenta que la tipología es un recurso hermenéutico propio de la revelación y que en éste caso la personificación no sólo fue utilizada por el autor de Proverbios para resaltar la importancia de la sabiduría, sino también para realizar un tipo del Cristo y así apuntar hacia un evento futuro de carácter universal.

Conclusión

Se ha observado, que la personificación de la sabiduría efectivamente es una figura literaria, que a la luz de toda la sección en donde ésta se ubica, tiene como objetivo hacer un contraste entre la necedad y la sabiduría. Sin embargo, al considerar la evidente correspondencia entre dicha personificación y la persona de Cristo, como también el hecho de que la tipología es una herramienta hermenéutica propia de la revelación bíblica, se abre la posibilidad de observar una tipología de carácter cristológico en la personificación de la sabiduría de Proverbios 8.

Por otra parte, un análisis a la interpretación judía en cuanto a la personificación de la sabiduría, demuestra que el elemento hipostático, es más bien el resultado de un método de interpretación ajena al pensamiento veterotestamentario.

BIBLIOGRAFÍA

Obras Generales

- Diez Macho, Alejandro. *Enciclopedia de la Biblia*. Barcelona: Editorial Éxito, 1963.
- Douglas, J. D. *Nuevo diccionario bíblico*. Illinois: Ediciones Certeza, 1982.
- Feiner, Johannes y Magnus Lohrer. *Misterium salutis manual de teología como historia de la salvación*. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1973.
- Kittel, Gerhard y Gerhard Friedrich, eds. *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, traducido por Carlos Alonso Vargas. Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío, 2002.
- León-Dufour, Xavier. *Vocabulario de teología bíblica*. Barcelona: Editorial Herder, 1988.
- Nelson, Wilton M. *Diccionario ilustrado de la Biblia*. Miami: Editorial Caribe, 1977.

Libros y comentarios

- Beauchamp, Paul. *Ley, profetas y sabios*. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1877.
- Berkhof, L. *Principios de interpretación bíblica*. Barcelona: Editorial Clie, 1989.
- Brith, J. *la historia de Israel*. Bilbao: Methopress, 1966.
- Brown, Raymond E. *Comentario bíblico san Jerónimo*. Vol. 2. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1971.
- Carson, D. A. *Nuevo comentario bíblico siglo veintiuno*. Montgomery: Casa Bautista de Publicaciones, 1999.
- Cullmann, O. *Cristo y el Tiempo*. Barcelona: Editorial Clie, 1968.
- Cullmann, O. *Cristología del Nuevo Testamento*. Salamanca: Sígueme, 1998.

- Dalman, G. *Jesús-Jeshua*. London: SPCK, 1929.
- Davidson Richard, *Typology in Scripture*. Berrien Springs: Andrews University Press, 1981.
- Eichrodt, Walther. *Teología del Antiguo Testamento*. España: Cristiandad, 1975.
- Eichrodt, Walther. *Teología del Antiguo Testamento*. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1975.
- Ellisen, Stanley A. *Hacia el conocimiento del Antiguo Testamento*. Tallahassee: Editorial Vida, 1990.
- Foulkes, Francis *the Acts of God: A Study of the Basis of Typology in the Old Testament*. Londres: The Tyndale Press, 1958.
- Garrett, Ricardo *Comentario al evangelio de Juan*. Barcelona: Editorial Clie, 1997.
- Gerald A. Klingbeil y Martin G. Klingbeil, *Pensar la iglesia de hoy hacia una eclesiología adventista*. Entre Ríos: Universidad Adventista del Plata, 2002.
- Gunkel, Hermann. *Genesis: Übers und erklärt Mit einem Geleitwort von Walter Baumgartner*. Göttingen: Vandenhoeck u. Ruprecht, 1969.
- Harper, A. F. *Comentario bíblico de Beacon*. Kansas: Casa nazarena de Publicaciones, 1996.
- Henry, Mathew *Comentario bíblico de Matthew Henry*. Traducido por Francisco Lacueva Barcelona: Editorial Clie, 1999.
- Jamieson Roberto y Browns, Davis *Comentario exegético y explicativo de la Biblia*. El Paso: Casa Bautista de Publicaciones, 2003.
- Kaiser, W. C. *Hacia una teología del Antiguo Testamento*. Salamanca: Vida, 2000.
- Kidner, Derek *Proverbios*. Buenos Aires: Ediciones Certeza, 1975.
- La Mishnah *Padres* 5:1,10.
- Leipoldt, Johannes *El mundo del Nuevo Testamento*. Madrid, Ediciones Cristiandad, 1973.
- MacDonald, William *Comentario al Antiguo Testamento* (Barcelona: Editorial Clie, 1995.

- Martínez, J. M. *Hermenéutica bíblica*. Barcelona: Editorial Clie, 1987.
- Martínez, José M. *Hermenéutica bíblica*. Madrid: Editorial Clie, 1984.
- Mateos J. y Barretos J. *El evangelio de Juan*. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1982.
- Nichol, Francis D. ed. *Comentario bíblico adventista del séptimo día*. Vol. 3. Traducido por Victor E. Ampuero Matta. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1960.
- Orchard, B. *Verbum Dei comentario de las Sagradas Escrituras*. Barcelona: Editorial Herder, 1960.
- Preuss, Horst D. *Teología del Antiguo Testamento Yahvé Elige y Obliga*. Vol. 1. Bilbao: Desclée De Brouwer, 1991.
- Ricouer, P. *Fe y Filosofía: Palabras del lenguaje religioso*. Buenos Aires: Editorial Docencia, 1990.
- Sanford Lasor William y W. Bush, Frederic. *Panorama del Antiguo Testamento*. Grand Rapid: Libros Desafío, 1995.
- Scarone, Daniel *Credos contemporáneos*. Buenos Aires: Editora Casa Editor Sudamericana, 1978.
- Schnackenburg, Rudolf. *La persona de Jesucristo reflejada en los cuatro evangelios*. Madrid: Editorial Herder, 1998.
- Stegemann, Hartmut. *Los esenios, qumram, Juan el bautista y Jesús*. Madrid: Trotta, 1996.
- Stockwell, B. Foster. *Comentario bíblico de Abingdon*. Vol. 2. Buenos Aires: Editorial La Aurora, 1943.
- Terry, M. S. *Hermenéutica*. Barcelona: Editorial Clie, 1990.
- Van Deursen, Franz. *Proverbios*. Barcelona: Fundación Editorial de Literatura Reformada, 2003.
- Veloso, Mario *Comentario del evangelio de Juan*. Nampa: Pasific Press Publishing Association, 1997.
- Von Rad, Gerhard. *Estudios sobre el Antiguo Testamento*. Salamanca: Sígueme, 1976.
- Westermann, C. *Dios en el Antiguo Testamento*. Bilbao: EGA, 1993.

White, Elena G. *Deseado de todas las gentes*. Buenos Aires: Casa Editora Sudamericana, 1986.

White, Elena G. *Historia de los Patriarcas y profetas*. Buenos Aires: Casa Editora Sudamericana, 1985.

Zimmerli, Walther. *Manual del Antiguo Testamento*. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980.

Revistas teológicas

Bruce, F. F. "Biblical Jerusalem". *University of Leeds Review*, no. 5 (1957).

Davidson, Richard M. "Proverbs 8 and the Place of Christ in the Trinity". *Journal of the Adventist Theological Society* 17, no. 1 (2006).

Dilling, David R. "the Atonement and Human Sacrifice". *Grace Theological Journal*, 12.2 (1971).

F, Merrill. "The Use and Abuse of Biblical Archeology". *Bibliotheca Sacra*. no. 105 (1948).

Hasel, Gerhard F. "The Problem of History in Old Testament Theology". *Andrews University Seminary Studies*, no. 1 (1970).

Nápole, Gabriel M. "Los orígenes del Israel Bíblico". *Revista bíblica*, no.62 (1995).

Nardoni, E. "El Éxodo como acontecimiento de Justicia Libertadora". *Revista Bíblica* no.57 (1995).

Ouro, R. "Linguistic and Thematic Parallels Between Genesis 1 and 3". *Journal of the Adventist Theological Society*, 13/1 (2002).

Sailhamer, John H. "The Messiah and the Hebrew Bible". *Journal of the evangelical Theological society*, no. 1 (1970).

Artículos de Internet

Darby, John N. "Synopsis of the Bible". *Classic Bible Commentaries: History's Most Renowned Commentary Writers*, disponible en <http://www.ewordtoday.com/comments/matthew/gill/matthew5.htm> (consultado: 16 de Julio de 2009).

Gill, John. "Exposición of the Bible". *Classic Bible Commentaries: History's Most Renowned Commentary Writers*, Disponible en <http://eword.gospelcom.net/comments/matthew/johnson/matthew5.htm> > (consultado: 22 de Julio de 2009).

Javier Echegoyen Olleta. "Filosofía griega Platón: analogía de la línea. *Torre de Babel ediciones: portal de filosofía, psicología y humanidades*, Disponible en <http://www.e-torredebabel.com/Historia-de-la-filosofia/Filosofiagriega/Platon/AnalogiadelaLinea.htm>> (consultado: 9 de agosto de 2009).