

UNIVERSIDAD ADVENTISTA DE CHILE
Facultad de Teología
Licenciatura en Teología



PROFECÍAS DE RESTAURACIÓN DE ISRAEL EN EL
LIBRO DE ISAÍAS

Trabajo Final Integrador
Presentado en cumplimiento parcial
para optar al título de Teólogo y el grado
de Licenciado en Teología

Por
Ricardo Fabián Martínez Zamora

Profesor de guía: Juan Eduardo Millanao Orrego

Chillán, agosto de 2016

TABLA DE CONTENIDO

LISTA DE TABLAS	iv
Capítulo	
I. INTRODUCCIÓN GENERAL	1
Definición del problema	2
Propósito e importancia de la investigación	3
Presuposiciones.....	3
Delimitaciones y limitaciones.....	3
Limitaciones.....	3
Revisión de la literatura	4
Teólogos católicos	4
Teólogos protestantes	5
Teología Adventista.....	7
Definición de términos.....	9
Profecía	9
Davídico.....	11
Promesa.....	11
Sión	11
Mesiánico.....	13
Redimir	13
Restauración.....	13
Remanente	13
Metodología.....	14
Trasfondo del problema y contexto histórico	15
II. ESTUDIO COMPARATIVO DE LAS EXPRESIONES PROFECÍA Y PROMESA	18
Introducción	18
Profecías clásicas y apocalípticas	20
Condicionalidad e incondicionalidad.....	23
III. UN ESTUDIO BIBLICO TEOLÓGICO DE ISAÍAS 58-63	29
Intervención Mesiánica en la restauración.....	29
Análisis de Isaías 58:12	29
Análisis Isaías 59:20	33

Análisis de Isaías 60:16	40
Isaías 61:4 Reedificaran y Restauraran.....	46
Isaías 62:12	53
Isaías 63:4, 9 y 16	60
IV RELACIÓN ENTRE LA CIUDAD, EL REMANENTE Y EL MESÍAS	68
Intervención Neumatológica en la restauración del remanente	68
Introducción	68
El Espíritu Santo como Co-restaurador junto al Mesías.....	71
El Remanente y la promesa de la revelación del Espíritu.....	75
La intervención del Mesías prometido.....	78
V. CONCLUSIÓN.....	82
BIBLIOGRAFÍA	84

LISTA DE TABLAS

Tabla 1. Similitudes y diferencias entre las profecías clásicas y apocalípticas.....	22
Tabla 2. Profecías de restauración, Isaías 58-66	26
Tabla 3. Análisis de Isaías 58:12.....	31
Tabla 4. Comparación de Isaías 59:7 y Proverbios 6:17,18.....	34
Tabla 5. Rescate en el AT	39
Tabla 6. Profecías o promesas de restauración, con clausulas	51
Tabla 7. El mensaje a la Iglesia de Pérgamo: Apocalipsis 2: 12-17.	56
Tabla 8. Versiones en español de la traducción de Isaías 61:1	72
Tabla 9. El Espíritu de Yahvé como agente en la restauración.....	74
Tabla 10. El don profético permanente en el remanente.	77

CAPÍTULO I

INTRODUCCIÓN GENERAL

Corrientes espirituales del AT; la corriente sapiencial, sacerdotal y profética. Isaías corresponda a la corriente profética. Consecuentemente sus escritos denuncian el pecado, hace un llamado al arrepentimiento y señalan al Mesías como el restaurador. El libro de Isaías contiene varios temas en sus 66 capítulos: profecías sobre Israel y Judá, sobre Sion y las invasiones de otras naciones (Asiria, Siria, Egipto y Babilonia); el juicio contra los injustos; el Mesías; la exhortación a su pueblo abatido a seguir la ley y las promesas o profecías de Restauración. Son algunos de los temas del libro, pero estas últimas, las profecías de Restauración, serán el motivo de este estudio.

Dentro del canon, el libro de Isaías es el segundo libro más extenso con 66 capítulos, después de Salmos con 150. Esta extensión podría generar cierta complejidad al momento de comprender y explicar algunas de las profecías, las cuales serán llamadas profecías de restauración. Por eso la expectativa del presente estudio es dilucidar parte de este mensaje restaurador que Dios tiene para su pueblo, entre los capítulos 58 al 63 y de cómo su mensaje afectó en su entorno próximo y también en nuestro entorno hoy.

La experiencia de Israel, al apartarse de su Dios, generó una situación decadente en el pueblo escogido, situación que es contemplada por Dios, quien adquiere el gran compromiso de animar a su pueblo con una serie de profecías. Así Yahvé demuestra el anhelo de que su pueblo se vuelva a Él.

Las profecías en Isaías, donde se incluyen las de restauración, se pueden clasificar de tres formas: mesiánicas (o davídicas), proféticas-escatológicas¹ (con cumplimiento en su contexto inmediato y también en el futuro) y condicionales (clásicas o apocalípticas), ellas serán mencionadas en el siguiente capítulo (capítulo 2). Todas contienen un alto sentido de restauración.

Definición del problema

Entre los capítulos 58 y 63, Yahvé interrumpe la realidad de su pueblo con una serie de profecías (o promesas) de restauración. Esta intervención profética de Dios en el libro se transforma en el foco del interés de este estudio, dado que esta temática de las profecías de restauración, no han tenido un amplio tratamiento en el ámbito de la Iglesia Adventista del Séptimo día y en el idioma castellano. Pero además se busca responder o abordar las siguientes preguntas;

1. ¿Son condicionales las profecías de restauración, dependen de alguna clausula?
2. ¿Quiénes o quien es el agente de la restauración?
3. ¿Quiénes reciben la restauración?
4. ¿Qué características tienen quienes reciben la restauración?

¹ Escatología: generalmente este concepto está relacionado con la experiencia de la iglesia cristiana. Se trata del estudio acerca de los acontecimientos de los últimos tiempos. Generalmente este concepto está relacionado con la experiencia de la iglesia cristiana actual. Del Griego ἔσχατος (*éskhatos*), final último, postrero y logos (λόγος), palabra o doctrina: el estudio de las últimas cosas. Alfonso Roper Berboza, *Gran Diccionario Enciclopédico de la Biblia* (Barcelona: Editorial Clie, 2013), 773,774.

Propósito e importancia de la investigación

El propósito de la presente investigación, se desarrollara a través del estudio bíblico teológico de Isaías 58-63 plantear la dinámica de las profecías de restauración, quienes son los agentes de la restauración y hacer un modesto aporte de este tema dentro de la Iglesia Adventista del Séptimo día.

La importancia: este estudio tiene como objetivo ser una herramienta que facilite el estudio y predicación de la palabra profética, concerniente a las profecías de restauración, para preparación de los obreros voluntarios.

Presuposiciones

1. Esta investigación estará formulada sobre el método histórico gramático de interpretación profética.
2. La sección a estudiar de Isaías 58-63, se encuentra en la segunda sección o comúnmente llamada de restauración mesiánica. Sin dejar de lado la totalidad del libro.

Delimitaciones y limitaciones

La presente investigación estará delimitada a estudiar las profecías o promesas de restauración del libro de Isaías entre los capítulos 58-63 y los versículos que contienen la palabra y el concepto *restauración* o sus derivados (58:12; 59:20; 60:16; 61:4; 62:12; 63:4,9 y 16), sin dejar de lado la homogeneidad del libro.

Limitaciones

Este estudio no pretende estudiar las escuelas de interpretación profética, ni hacer comparaciones entre una y otras. Simplemente pretende analizar la dinámica de las

profecías de restauración; profecía apocalíptica y clásica y sus condiciones. El estudio se limitara a investigar las profecías de restauración entre los capítulos 58-63, el concepto restauración, para poder dilucidar quienes son los o el agente de la restauración del pueblo y quien es Israel en las profecías predictivas. La investigación también tendrá limitaciones o dificultades en cuanto al escaso material relacionado con la sección y también en sus bases bibliográficas digitales (ProQuest y e-libro). Además el estudio está limitado al tiempo requerido para su realización y finalización.

Revisión de la literatura

A continuación, para tener una comprensión de lo que piensa el mundo teológico respecto del libro de Isaías, se presenta una breve revisión de literatura, escrita por diferentes teólogos, en su totalidad especialistas del AT, que a su vez representan variadas ideas desde sus formas de interpretación profética y denominacional. Los teólogos serán divididos en tres categorías; católicos, protestantes y teología adventistas.

Teólogos católicos

José L. Sicre, propone que el libro es una experiencia entre Dios, Isaías y el pueblo. Dentro de esta experiencia (de Dios-Isaías-pueblo), específicamente en el llamado de Isaías (Isaías 6:1-8), está manifiesto el deseo de Dios por un pueblo Santo, y el llamamiento de Isaías es un encuentro maravilloso entre el profeta, la soberanía y majestad de Dios hacia un pueblo que equivocó el rumbo y tránsito por el umbral de las tinieblas. Y este Dios no escatima esfuerzos para presentarles su misericordia.² Esta confrontación debe ponerlos en

² José Sicre, *Profetismo en Israel* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2008), 120-123.

el umbral de la elección: o se vuelven y aceptan la redención de Dios, o correrán la suerte del juicio.

H. Dietrich Preuss acota lo siguiente: Isaías continúa con la tradición de traspasar las promesas al pueblo, así como Amós y Miqueas. El profeta certifica la herencia para la casa de Jacob (también Israel, reinos del Norte y del Sur), siempre y cuando exista un cambio de actitud: pasar de la injusticia a la justicia de Dios.³

Teólogos protestantes

Según Gerhard von Rad, el profeta es un anunciador y portavoz escatológico y como tal, gira en torno a la actividad de anunciar las buenas nuevas. Por eso Isaías es conocido como el profeta evangélico, un predicador de las buenas nuevas, especialmente de la *restauración* de la ciudad de Dios, Sión.⁴ En resumen, la profecía de Isaías es una profecía de restauración.⁵ Este elemento es vinculante en el mensaje de Isaías y Sión (Sión como el símbolo del pueblo de Dios), pues juega un rol importante.

Nuevamente Von Rad, está relacionado la flexibilidad del profeta, capaz de adaptarse al contexto que se enfrenta, además de ser vivaz espiritualmente. Evoca las promesas hechas al trono de David y a la ciudad Santa para dar aliento al pueblo. A pesar de que Isaías pertenece a la clase alta de Jerusalén, muestra un alto sentido de la justicia al

³ H. Dietrich Preuss, *Teología del Antiguo Testamento* (Bilbao: Desclée De Brouwer, 1990), 2. 33, 68, 89.

⁴ Gerhard Von Rad, *Estudios sobre el Antiguo Testamento* (Salamanca: Ediciones Sígueme, 1976), 199.

⁵ Gerhard Von Rad, *Estudios sobre el Antiguo Testamento*, 206.

denunciar el abuso entre sus hermanos compatriotas e inclusive contra los extranjeros o contra cualquier tipo de violación de derechos, judiciales y sociales.⁶

Matthew Henry, dice que los profetas tuvieron distintas labores según su época, como por ejemplo la labor de Débora que era más bien marcial; la labores públicas de Elías y Eliseo; y la labor de Isaías y de los profetas que conocemos como mayores y menores. Sobre Isaías se dice que tuvo como gran tarea testificar y resaltar la figura del Mesías prometido, el Cristo. Isaías se caracteriza por la función mesiánica de su revelación, una figura que trae esperanza a su pueblo.⁷

Williams S. Lasor, tiene una mirada en relación a la labor profética de Isaías: el profeta tenía claramente arraigado el sentido de la misión como resultado de su vocación divina, a pesar de que se sentía indigno.

Isaías muestra el contraste entre un pueblo testarudo y las profecías o promesas de restauración para los que se arrepienten.⁸

Romeo Cavedo, asiente que estamos en presencia de uno de los libros más difíciles de entender, pero que también es capaz de edificar la vida de quien se anime con un espíritu humilde y que quiera sumergirse en estas aguas. El juicio, la promesa, el consuelo y el ánimo a seguir, son el mensaje del libro de Isaías.⁹

R. K. Harrison, comenta que: Isaías es el más interesante y complejo de los libros del Antiguo Testamento, no por nada se cita alrededor de 90 ocasiones en otras partes del

⁶ Ibíd. 2. 187-191.

⁷ Matthew Henry, *Comentario exegético devocional de toda la Biblia* (Barcelona: Clie, 1989), 1, Isaías-Lamentaciones, 9-31.

⁸ William Sanford La Sor, David Allan Hubbard, y Frederic William Bush, *Panorama del Antiguo Testamento: mensaje, forma y trasfondo del Antiguo Testamento* (Buenos Aires : Grand Rapids: Nueva Creación ; W.B. Eerdmans, 1995). 357-373.

⁹ Romeo Cavedo, *Profetas* (Madrid: San Pablo, 1996), 57-60, 97, 98.

canon, tanto en el AT y como en el NT, y genera las más diversas discusiones. Pero tenemos una obra maestra, que merece toda nuestra atención.¹⁰

Para Ross Price, Isaías exalta la persona de Yahvé, el Dios todo poderoso. Él dirige la historia y a su pueblo, al cual tiene en alta estima. Pero no todos conforman su pueblo fiel, sino quienes, en medio de la dificultad permanecen fieles. Este remanente posee características peculiares: se ha erguido como un remanente fiel y ha vuelto de sus malos caminos, siendo merecedor, por gracia, de las promesas profetizadas.¹¹

Derek Kinder comenta que Isaías tuvo el ejemplo de profetas como Amós, Oseas y Miqueas... Luego de cada uno de los ataques sufridos por los equívocos intentos de coalición con Egipto, Siria y Asiria, entra en juego el imperio babilónico invadiendo Israel definitivamente en el año 586 a. C. El profeta Isaías utiliza este contexto (del último tramo del libro capítulos 55-66) para dirigirlo a los judíos que vuelven de la deportación, como un simbolismo de la patria, ya no más terrenal, sino más bien la celestial.¹²

Teología Adventista

Gregory King, describe cada proceso vivido por el pueblo, como un pueblo que cayó en apostasía gracias a sus experimentos políticos, y que donde Isaías predijo con

¹⁰ Roland K. Harrison, *Introducción al Antiguo Testamento* (Jenison, Michigan: Evangelical Literature League, 1993), 3: 35-69.

¹¹ Ross Price, "Isaías": *Comentario bíblico Beacon*, 4 vols., ed A. F. Harper, (Kansas: Casa Nazarena Publicadora, 1966), 4: 25-29.

¹² Derek Kinder "Isaías": *Nuevo Comentario Bíblico*, ed. D. Guthrie y J. A. Motyer, trad. Francisco Almanza G. y otros (Gran Rapids, Michigan: Casa Bautista de Publicaciones, 1978), 442.

exactitud la caída de Asiria y Babilonia (Isaías 46, 47), éste último a manos del imperio Medo en la figura de Ciro, quien es llamado ungido por el mismo profeta (Isaías 44, 45).¹³

Elene G. de White escribe que las condiciones sociales de Israel eran terribles. Había gran perversidad e injusticia, no había compasión alguna hacia los más débiles de la sociedad, los que debían proteger a los indefensos, hacían oídos sordos al clamor de los pobres. Bajo esta situación el deber del profeta Isaías era elevar la voz en protesta contra los males que prevalecían. Su labor como profeta era dar esperanza, tanto como advertir el mal que se aproximaba. Al cumplirse el propósito divino, brotarían los frutos de la obra hecha por el hombre de Dios:

Un remanente se salvaría. Con el fin de que esto sucediera, los mensajes de amonestación y súplica debían ser entregados a la nación rebelde, pues el Señor lo declaró (ver Isaías 6:11, 12)...los grandes castigos que estaban por caer sobre los impenitentes... acontecerían para que pudiese inducirse al arrepentimiento a aquellos que reconociesen en esos castigos la mano de un Dios ofendido. Las diez tribus del reino norteño iban a quedar dispersadas y sus ciudades serian assoladas; los ejércitos de las naciones hostiles iban arrasar la tierra vez tras vez; al fin, la misma Jerusalén caería y Judá seria llevado cautivo; y sin embargo la tierra prometida no quedaría abandonada para siempre....esta promesa del cumplimiento final que había de tener el propósito de Dios infundió valor al corazón de Isaías...había recibido la promesa de que los mensajes de Yahvé al apostata Judá irían a acompañados con el poder convincente del Espíritu Santo.¹⁴

El comentario Bíblico Adventista indica lo siguiente: el profeta actuó en un periodo crítico y mediante su fe contribuyó para rescatar e infundir aliento a su pueblo en varios periodos. Si no fue en persona lo hizo su profecía (referente a las profecías de la sección 58-63, donde profetizó a los que volvían de la deportación)¹⁵ Durante largo tiempo fue un

¹³ Gregory King, “¿Escribió Isaías el libro de Isaías?”, en *Interpretaciones de las Escrituras*, ed. Gerhard Pfandl, trad. Aecio Cairus y Nestor Alberro (Buenos Aires: asociación Casa Editora Sudamericana, 2012), 55, 56.

¹⁴ Elena G. White, *Profetas y Reyes* (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2007), 141-144.

¹⁵ Francis D. Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista*, ed. Victor E. Ampuero Matta (Boise, Idaho: Pacific Press Publishing Association, 1980), 2:76.

líder político y un líder religioso de su nación principalmente. Su ministerio contribuyó a las reformas del rey Ezequías. Sin duda la profecía de Isaías vino a infundir aliento a un pueblo abatido física y espiritualmente.¹⁶

Concluyendo las opiniones vertidas tanto de los teólogos católicos, protestantes y de la teología adventista, se entiende tres impresiones: (1) La mayoría de los teólogos (interdenominacional) concuerdan en la importante labor del profeta de empujar al pueblo, alentarlos a que se aparten del camino de iniquidad y por sobre todo que se vuelvan y confíen en Dios. (2) en segundo lugar se puede deducir que la figura del Mesías es trascendental en la labor de restauración y (3) La capacidad del profeta en su misión evangélica para exhortar al pueblo al cambio.

Definición de términos

Profecía

Durante el transcurso de la investigación nos encontraremos con términos que se repetirán en varias oportunidades, por eso se explicaran para una mayor comprensión y familiaridad de estos términos, algunos de estas expresiones son:

Profeta y profecía, ambos le pertenecen a Dios. El profeta es el intermediario o vehículo, y la profecía es el mensaje con y por el cual Dios se comunica y da a entender sus designios, tal como dice en Amós 3:7: “Porque no hará nada Jehová el Señor, sin que revele su secreto a sus siervos los profetas”. Cabe destacar que la gran mayoría de los diccionarios bíblicos y la misma versión hebrea de la Biblia, describen la expresión *profeta*

¹⁶ *Ibíd.* 127.

con 3 vocablos hebreos, el primero y más utilizado es *nabí* (נָבִיא [nābî]),¹⁷ que se ha traducido como “hombre de Dios” y como “Siervo de Dios” y se refiere a quienes eran mensajeros de Yahvé, hombre o mujer, apartado por Dios para dar su mensaje y no el propio.¹⁸ Existieron también profetas o videntes en otros pueblos¹⁹, que hacían algún tipo de ritual místico y que se atribuían ver ciertas visiones acerca del futuro próximo.²⁰ Pero son enérgicamente amonestados por Isaías, como unos farsantes (Isaías 45:20-25). Existen otras 2 expresiones para referirse a la función profética. Una de ellas es *roeh*, que proviene del vocablo hebreo רֹאֶה (rö´eh), con el cual se designa al profeta Samuel (1 Samuel 9:6-10) que generalmente se traduce como vidente. Otra expresión que se utiliza es *hōzēh* (חֹזֵה), que aparece 16 ocasiones en el AT y 10 de ellas son en los libros de Crónicas. El término generalmente es traducido como visionario. El profeta usa *nābî* y *hōzēh* de manera más frecuente.²¹

En cuanto a quiénes eran los receptores de la profecía, estos podían ser: su pueblo, las naciones vecinas (que interactuaban con Israel) o también individuos. La profecía es el medio y/o herramienta por la cual Yahvé se comunica, conteniendo una variada gama temática,²² que podían ser acusaciones: acusando la falta; exhortaciones: llamados de

¹⁷ James Strong, *Concordancia exhaustiva de la Biblia* (Nashville, Tennessee: Editorial Grupo Nelson, 2002), 677.

¹⁸ D. R. W Wood, *Nuevo diccionario bíblico Certeza* (Buenos Aires, Argentina; Barcelona; La Paz: Certeza Unida, 2003). 1001 - 1003

¹⁹ José Sicre, *Profetismo en Israel* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2008), 95,96.

²⁰ Ernesto Trenchard, *Introducción a los libros proféticos e Isaías* (Gran Rapids, Michigan: Editorial Portavoz, 1972), 22,23.

²¹ Sicre, *Profetismo en Israel*, 76-79.

²² *Ibíd.* 24.

atención; revelaciones: revelando en cuanto algún tema oculto; o justicia: dictaminando sentencias al comportamiento humano.

Davídico

Proviene del nombre *David*, que en hebreo es דָּוִד [däwìd]. Éste término se utiliza para describir algo relacionado al rey del mismo nombre y a la casa (o más bien su reino) de David y que generalmente se emplea para referirse a las promesas de esa casa real. Ejemplo de esto está en libro de 2 Samuel 7:5-17.²³

Promesa

Se cuenta por *promesa* en castellano el hecho de hablar o decir, que en hebreo se traduce simplemente con las palabras אָמַר (*amar* [‘ämar]) o דָּבַר (*davar* [dübär]). Una promesa es una palabra que se proyecta en un tiempo temporal aun no ocupado y determina un compromiso. Puede describir una situación continua o futura, por ejemplo: enseñándoles que guarden todas las cosas que os he mandado; y he aquí yo estoy con vosotros todos los días, hasta el fin del mundo. Amen. (Mateo 28:20 RV60). En algunos casos está estrechamente relacionada con otras dos palabras: *pacto* y *juramento*.²⁴

Sión

Respecto a צִיּוֹן (*tsiyón*, Sion), la mayoría de los diccionarios consultados mencionan que es difícil definir su significado etimológico, pero que habrían dos posibles interpretaciones: una posible etimología sería lugar *seco* o *tierra seca*, otro posible

²³ Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*, 1147.

²⁴ Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*. 1116.

significado vendría de un arabismo que significa “cumbre” o “cadena montañosa”.²⁵

Originalmente fue el nombre de la colina suroriental de la ciudad que con el tiempo llegaría a ser Jerusalén. David tomó este lugar que se llegaría a conocer también como ciudad de David (2 Samuel 5:7; 1 Reyes 8:1).

El monte de Sion se encuentra entre los valles de Cedrón y Tyropeón. Al sur de la colina donde estaba el templo. Cuando David trasladó el arca a su nueva capital, Sion llegó a ser el nombre del lugar donde Dios moraba.

También se aplicaba el nombre a toda la ciudad de Jerusalén (Isaías 33:20; 60:14) e inclusive a toda la nación de Israel (Isaías 40:9; Zacarías 9:13). También a los habitantes se les llamaba hijos e hijas de Sion.²⁶ De igual forma podría, potencialmente, tener un significado histórico, contextual y escatológico. Comúnmente se le relaciona con el monte de Dios o el monte alto, e inclusive se le relaciona con el cielo, tierra nueva y con la iglesia neo testamentaria.²⁷ Sion llegó a ser el lugar del trono (2 Samuel 5:9), de la casa de David, la promesa del lugar del trono mesiánico (Salmos 2:6), del elegido de Dios (Salmos 87.5; Isaías 66:8) y trono eterno y pacto eterno (2 Samuel 7; Jeremías 50:5; Hebreos 8:6-10).²⁸ En definitiva el término es algo genérico. Pero en esta ocasión se utilizara la palabra *Sion* para referirse a Jerusalén y al pueblo de Dios en la historia.

²⁵ S. Leticia Calzada, *Diccionario Bíblico Ilustrado* (Nashville, Tennessee: By H publishing Group, 2008), 1501.

²⁶ Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*. 1105.

²⁷ Ibid. 1287, 677, 678, 679.

²⁸ Everett F. Harrison, *Diccionario de Teología*, “Sion” (Gran Rapids, Michigan: Libros Desafío, 1999), 582

Mesiánico

Del vocablo español *mesías*, refiriéndose al concepto que nace del vocablo hebreo מָשִׁיחַ (*Mashiaj* [mäšah]), del verbo *Mashaj* que es la acción de *ungir*, o sea, que el *Mashiaj* es un ungido. Esta figura generalmente se le ha tribuye al ὁ χριστός, el Cristo del NT (Griego).²⁹

Redimir

Del sustantivo hebreo (גֹּאֲלֵל) [gōʿāl]), que se traduce como *redentor*. El verbo español redimir proviene del verbo Hebreo, (גָּדַל) (gāḏāl), que se traduce como *rescatar*, *comprar otra vez o recuperar*. Se entiende como la acción de pagar por un rescate.³⁰

Restauración

Del verbo *restaurar*. La idea se toma de los profetas del AT, que vieron la restauración de su patria a manos de Dios. Los profetas siempre pensaron en la restauración luego del exilio. Con el tiempo esta esperanza se trasladó a la llegada del Mesías, que sería el próximo restaurador de Israel.

Remanente

Si bien es cierto que existen 6 palabras para referirse al remanente y que además de esas palabras proceden por lo menos otra docena más. La expresión que más se relaciona

²⁹ Siegfried H Horn y Aldo D Orrego, *Diccionario Bíblico Adventista del Séptimo Día* (Buenos Aires, Argentina: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1995), 778.

³⁰ *Ibíd.* 976.

como inmediato significado,³¹ y que por lo menos en el presente estudio se entenderá así, es la de la expresión hebrea (רִשְׁוֹנֵי יִשְׂרָאֵל [ššəʿerîf] raíz, רִשְׁוֹן).³² En el griego es λείμματος, de la raíz λείμμα [leimma]. El sentido más cierto sería el del remanente relativamente pequeño de almas fieles dentro de la nación israelita o dentro de la iglesia, respecto a lo que instituyó Cristo por medio de sus apóstoles.³³

Metodología

Esta investigación consta de cuatro capítulos. El capítulo I contiene los elementos del anteproyecto. Capítulo II se constituye en el criterio interpretativo para el estudio de la sección bíblica (Isaías 58-63). De esta manera se pretende establecer la base para proyectar en la historia del pueblo de Dios, la dinámica de las profecías y sus condiciones para un cumplimiento positivo (se cumplió porque ellos volvieron de babilonia, pero también se cumple en la iglesia neo testamentaria).

El capítulo III, es un estudio bíblico teológico de Isaías 58-63, a la luz de los términos proféticos analizados en el capítulo II. Perfil y acción del agente restaurador: el Mesías. Juntamente con lo anterior se analizan las expresiones restauración, redentoras, que constituyen el perfil del Mesías restaurador. En el capítulo IV, se presenta a un remanente restaurado con ciertas características, como fruto de la acción del Mesías. se presenta a Sion, como el lugar de refugio y al Mesías presidiendo. Además se presenta la acción del Espíritu de Yahvé, como co-restaurador del remanente. La forma de aproximación ante estos capítulos será a través de materiales como: manuales de teología, diccionarios de la

³¹ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 235.

³² Gerhard Hasel, *The Remmat* (Andrews University Press: Michigan, 1972), 1, 2.

³³ Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*, 657.

misma disciplina, comentarios y literatura relacionada con el tema. Para terminar con un resumen y conclusión. Cabe destacar que de no advertir lo contrario el estudio utilizara constantemente la versión española de la Biblia de Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera de 1960,³⁴ y también, para el uso de las palabras tanto en hebreo como en griego se utilizara el software: Bible Work 9.³⁵

Trasfondo del problema y contexto histórico

Las promesas brindan al creyente la seguridad en la provisión divina. En los capítulos 7 y 8, se su cita el sufrimiento del rey Acaz de Judá, a causa de la coalición entre Siria y Efraín, este último, es utilizado para referirse a todo el reino del norte. Hacia el siglo. X a. C.³⁶ Israel se divide en dos reinos, Judá o reino del sur (dos tribus: Judá y Benjamín) e Israel o reino del norte que contaba con las diez tribus restantes. En algunos pasajes bíblicos se presenta a Efraín como una de las tribus con mayor deterioro moral-religioso, su idolatría y corrupción la catalogaban como tal y así lo manifiesta el profeta Oseas: “Porque ellos subieron a Asiria, como asno montés... Efraín con salario alquiló amantes” (Oseas 8:9). Isaías 7 y 8, extienden la promesa mesiánica de seguridad para el reino del sur, Judá, y además son los capítulos que introductorios del nacimiento mesiánico del Salvador, garantía de salvación en medio de tantas dificultades (Isaías 7:14; 8:8; 9:6, 7). La promesa estaba endosada para el remanente de los fieles, los que guardan la ley y el testimonio (8:16,18 y 20). Símbolos de la aceptación y servicio a Yahvé.

³⁴ Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera, *La Santa Escritura* (Sociedad Bíblicas Unidas,)

³⁵ *Bible Works 9* Software for Biblical Exegesis & Research, Norfolk, VA: Bible Works, 2008

³⁶ Francis D. Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista* (Boise, Idaho: Pacific Press Publishing Association, 1980), 2:76.

Otro evento interesante de destacar fue durante el reinado de Ezequías (729-686 a.C.), donde Judá sufre a manos de Asiria (gobernada entonces por Salmanasar V).³⁷ Más adelante entrarían en acción los conflictos con la figura de Senaquerib (705-681 a. C), período de gran actividad profética para Isaías (capítulos 36 y 37), donde además el reino del norte realiza para sobrevivir, una alianza estratégica con Asiria, acontecimiento que traería la desaparición de la nación norteña (Isaías 9:8, 9,11 y 14), aquí Asiria es utilizada como un elemento reformador y soteriológico, preparado por Dios.

Luego de estos acometimientos, Isaías profundiza gran parte del libro en profecías dirigidas hacia Israel y de cómo, su decadente estado moral y social fueron interactuando con otras naciones de manera ejemplificadora. Las profecías que llaman la atención y que se mencionan a modo ejemplo, son las del Imperio de Babilonia (Isaías 13) y la de Ciro (Isaías 44 y 45). Lo interesantes es que ambas imágenes, tanto como la del imperio y la del rey. No aparecerían en el circuito como las naciones más poderosas y ni presentaban mayor amenaza como lo eran hasta ese instante Asiria, Egipto o Siria. Siendo que el poder de Babilonia no surge, sino hasta después de un siglo del poder asirio (626 a. C.), Isaías predice alrededor de 80 a 100 años antes, la invasión babilónica a Judá (el año 605 a. C.). El segundo ejemplo es la tarea encomendada por Dios a la figura de Ciro, rey persa del s. VI a. C. que derroto al imperio Babilónico en el 539 a. C.³⁸ 150 años antes de que esto ocurriera.³⁹ Estas dos profecías fueron hechas años antes de que estos dos personajes e

³⁷ Francis D. Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista*, 130.

³⁸ Williams H. Shea, *Daniel* (Florida, Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sud Americana, 2009), 24, 25.

³⁹ Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista*, 4. 303.

imperios entraran en acción (45:1-7).⁴⁰ Este elemento predictivo interesa, pues se dará un salto cronológico en conjunto con los acontecimientos a profundizar en la sección escogida (58-63:16). Pues Isaías avizora estos acontecimientos e intenta prevenir al pueblo con las promesas de restauración. La profecía predictiva su cita a Babilonia y Ciro, que repercutieron en la historia de Israel. La primera, que en el año 605 a. C. invadió Judá en días del rey Joachim (Daniel 1:1) y Ciro representando el poder medo-persa, que derrotó a su antecesor, el Imperio babilónico (en el año 539 a. C). Ambos entran en la historia y en los planes divinos a manera de juicio para Israel (Isaías 45:1, 2).⁴¹

Pero principalmente el primero dejaría un ambiente de terror y dolor en las mentes y corazones de los israelitas del siglo VII a. C.⁴² He aquí donde se atesora el concepto de la presente investigación: las profecías de restauración, que para dar esperanza y formar un cambio de actitud por parte del pueblo, Dios emite cada una de ellas. Finalmente Israel termina haciendo alianzas con las naciones, confiando en sus dioses y practicando sus faltas morales. Pero Yahvé toma la iniciativa y ofrece restauración a cambio de un cambio en la conducta de su pueblo.

En el siguiente capítulo se hará un análisis y comparación entre conceptos como: Profecía y promesa; clausula; profecía apocalíptica y clásica.

⁴⁰ Gleason L. Archer, *Reseña crítica de una introducción al Antiguo Testamento* (Grand Rapids, Michigan: Editorial Portavoz, 1981), 370-371.

⁴¹ *Ibíd.* 365-388.

⁴² Ver libro de Daniel capítulos 1-7

CAPÍTULO II

ESTUDIO COMPARATIVO DE LAS EXPRESIONES PROFECÍA Y PROMESA⁴³

Introducción

El siguiente capítulo, abordará las diferencias y similitudes entre los conceptos de profecía y una promesa, y posteriormente hará una comparación entre los conceptos profecía clásica y apocalíptica. Consecuentemente al hablar de promesas o profecías de restauración, será en referencia a la acción utilizada por Dios para alentar a su pueblo al cambio y restaurarlo. Dentro de ello la labor profética de Isaías se vuelca en dar a conocer la constante búsqueda de Dios para motivar a Israel al arrepentimiento, realizando una extensa acción profética donde se incluyen profecías de restauración.

La profecía divina, tiene como principal objetivo dar a conocer uno o varios mensajes que normalmente están relacionados con eventos en el futuro cercano o de un mayor radio cronológico. Un ejemplo es lo que sucede en Isaías 59: 20: “Y vendrá el Redentor a Sion, y a los que se volvieren de la iniquidad en Jacob, dice Jehová”. Isaías presenta en esta profecía la expectativa de que el Redentor llegaría a la ciudad para restaurarla, la verdad es que la restauración de la ciudad será por medio de la segunda venida, que evidentemente no ocurrió en ese instante, no por defecto divino, sino por el

⁴³ Hans LaRondelle, *Las profecías del fin* (Florida, Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1997), 6-12.

incumplimiento de parte de Israel.⁴⁴ A pesar de que esta profecía no encontró respuesta en el pueblo, tiene su cumplimiento en la persona de Cristo (El Mesías del AT) y en su segunda venida. Al hablar de Cristo, queda en evidencia que la restauración, ocurre en la iglesia neo testamentaria, que a su vez es el remanente quien se mantuvo fiel en el transcurso de la historia. El viene a restaurar a su pueblo del pecado.⁴⁵ En los textos donde se incorporan las profecías (hablando de los capítulos 58-63), se puede observar cómo Yahvé utiliza esta acción para animar al pueblo. La promesa profética se cumplirá indistintamente de la respuesta de los israelitas, en la segunda venida, la diferencia está en que si ellos hubieran atendido la propuesta de Yahvé, habrían tenido la oportunidad en esa generación de ver la restauración mesiánica: ya que la venida del Mesías está establecida “desde antes de la fundación del mundo” (ver 1 Pedro 1:18-20).

La promesa y la profecía encuentran similitudes en el objetivo que buscan: afirmar en palabras un compromiso por la o las partes involucradas tanto en el presente como en el futuro cercano, y se extienden en el tiempo llevando un mensaje revelador, donde se promete un galardón y una consecuencia, similar a lo que es la profecía.⁴⁶ El galardón, se entiende como positivo, y la consecuencia como negativa.⁴⁷ En esto convergen las promesas de Dios y las profecías de restauración, en el carácter revelador para su pueblo: “Y los tuyos edificarán las ruinas antiguas; los cimientos de generación y generación

⁴⁴ Francis Nichol y otros, *Comentario bíblico Adventista*, 4, 33-36.

⁴⁵ Francis Nichol y otros, *Comentario bíblico Adventista*, 4, 350.

⁴⁶ José Luis Sicre, *Profetismo en Israel* (Estella, Navarra: Verbo Divino, 2008), 150-167.

⁴⁷ Walter Eichrodt, *Teología del Antiguo Testamento* (Madrid: Ediciones Cristianidad, 1975), 2: 327-337.

levantarás, y serás llamado reparador de portillos, restaurador de calzadas para habitar” (Isaías 58:12).

El compromiso restaurador de Dios, estaba dirigida al Israel literal, y debía haberse cumplido en relación con esa nación, pero no se volvieron de las falsas prácticas religiosas. Aunque en el tiempo del profeta no hubo respuesta en cuanto al requisito de volverse de la “iniquidad de Jacob” (como llama el profeta al pecado del pueblo, en Isaías 59:20), la promesa y la profecía de restauración se cumplirían ya no en el Israel histórico, sino en el Israel espiritual.⁴⁸ Resumiendo se puede conjeturar que en la sección de estudio existen profecías condicionales e incondicionales. Ha esto se le ha denominado profecías de doble cumplimiento. A continuación se explicaran los tipos de profecías, denominadas clásicas y apocalípticas.⁴⁹

Profecías clásicas y apocalípticas

En cuanto al cumplimiento de las profecías y sus interpretaciones, es importante explicar que existen que a continuación se verán dos tipos de profecías: clásicas y apocalípticas. El término *profecía clásica* es la forma en que el cristianismo de la Reforma tradujo parte de las profecías del AT y vieron su cumplimiento en su tiempo. Dentro de los denominados profetas clásicos están Amós, Isaías, Sofonías, Ezequiel y Jeremías. Sus mensajes en primer lugar fueron pronunciados, ya sea para el reino rebelde de Israel del norte (las 10 tribus) o para la apóstata Jerusalén (las dos tribus restantes). La labor de estos profetas era exhortar al pueblo referente a la injusticia social, económica, política, religiosa, a la idolatría, y a que ambos pueblos se volvieran a la ley de Dios, como también a poner

⁴⁸ Francis Nichol y otros, *Comentario bíblico Adventista*, 4, 38, 39.

⁴⁹ *Ibíd.* 36-38.

atención al juicio que recibirían todos los rebeldes.⁵⁰ El Comentario Bíblico Adventista ofrece la siguiente definición:

Al estudiar el problema fundamental de la interpretación de las profecías del AT, está anclado “la asignación” que se le da en cuanto si es clásica o apocalíptica (escatológica) y el papel que juega el pueblo de “Israel histórico” o si es al Israel como pueblo escogido de Dios, la manera en que el plan divino había de cumplirse y el resultado que finalmente obtuvo ese plan, así como también “la transferencia final de los privilegios y responsabilidades” del Israel histórico “al Israel espiritual”, es decir a la iglesia cristiana remanente.⁵¹

El Comentario Bíblico Adventista advierte que mucho del cumplimiento de las promesas y las profecías ya tuvieron su tiempo, y que al no haberse cumplido en el Israel histórico, ahora Dios hizo transferencia de ello hacia la iglesia cristiana (remanente). Para comprender cómo se interpretan las profecías clásicas, a continuación, se presentara un ejemplo en el mismo libro de Isaías:

Porque un niño nos es nacido, hijo nos es dado, y el principado sobre su hombro; y se llamará su nombre Admirable, Consejero, Dios Fuerte, Padre Eterno, Príncipe de Paz. Lo dilatado de su imperio y la paz no tendrán límite, sobre el trono de David y sobre su reino, disponiéndolo y confirmándolo en juicio y en justicia desde ahora y para siempre. Isaías 9:6,7.

Estos versículos hacen alusión a la promesa que había profetizado Isaías sobre el Mesías (cumplida en la persona y vida de Jesucristo), según la concepción cristiana generalizada.⁵² Que tenían como principal objetivo, cumplirse en el tiempo establecido para el Israel histórico.

De aquí se puede extraer la forma para la interpretación de las profecías y promesas de restauración para Israel y comprender cómo repercuten hoy en el pueblo espiritual de

⁵⁰ LaRondelle, *Las profecías del fin*, 6.

⁵¹ “El Papel de Israel en la Profecía del Antiguo Testamento” [Isaías], *Comentario bíblico adventista (CBA)*, ed. F.D. Nichol, trad. V. E. Ampuero Matta (Boise, Idaho: Publicaciones Interamericanas, 1985), 4:27.

⁵² Walter C. Kaiser, *Hacia una Teología del Antiguo Testamento* (Miami: Editorial Vida, 2000), 291-302.

Dios, que es la iglesia remanente. Para realizar una interpretación fidedigna, es necesario comprender los diversos problemas relacionados con la interpretación profética del AT. Cualquier interpretación que no tome debidamente en cuenta estos asuntos, viola los principios de interpretación.

Este estudio defiende el método histórico gramatical de la Reforma protestante,⁵³ se han de entender las profecías de restauración para Israel en un contexto, donde se han traspasado a la iglesia neo testamentaria.

La profecía conocida como apocalíptica. Se ha llamado así a algunas de las profecías de los libros de: Ezequiel, Jeremías, Joel, Sofonías, Zacarías y especialmente las profecías del libro de Daniel y Apocalipsis. Para comprender las similitudes y diferencias entre la profecía clásica y apocalíptica se ofrece la siguiente tabla comparativa (Tabla 1).

Tabla 1. *Similitudes y diferencias entre las profecías clásicas y apocalípticas.*⁵⁴

Profecías clásicas	Profecías apocalípticas
1. Interés fundamental: local/nacional, contemporáneo.	1. Interés fundamental: la panorámica universal de la historia, con énfasis en el tiempo del fin.
2. Escatología: dentro de la historia (nacional, geopolítica y étnica).	2. Escatología: proviene de fuera de la historia (final, universal).
3. Algunos contrastes.	3. Contrastes llamativos (dualismo):
4. Simbolismo limitado e imaginería realista.	-Temporal (esta era/la futura)
5. La base: la palabra del Señor mas algunas visiones.	-Espacial (terrenal/ celestial)
6. Condicionalidad: dos escenarios	-Ético (los justos y los malvados).
	4. Simbolismo profuso y complejo.

⁵³ Maurizio Ferraris, *Historia de la hermenéutica* (México: Siglo XXI, 2002), 32, 33. Edgar Krentz, *The Historical-Critical Method* (Philadelphia: Fortress Press, 1989), 64, citado en James Leo Garrett, *Teología sistemática: Bíblica, histórica, evangélica* (El Paso, Texas: Casa Bautista de Publicaciones, 2006), 1: 162.

⁵⁴ La Tabla número 1, está basada en el cuadro que ofrece: Richard Davidson, *Entender las Sagradas Escrituras*, ed. George W. Raid (Florida, Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2006), 222, 223.

<p>posibles; la generación del profeta: la bendición o la maldición, en función a la respuesta de pacto del pueblo, aunque es seguir para el pueblo remanente de Dios, un cumplimiento final de las promesas del pacto.</p> <p>7. Salto profético: frecuentemente, el profeta pasa de la crisis local contemporánea al día escatológico del Señor (ver Joel 2-3), o de una cima del cumplimiento predictivo a otra, si referencia al valle que media entre ambas.</p>	<p>5. Base: visiones/sueños, interprete angélico.</p> <p>6. Determinismo (se expone el curso real de los acontecimientos humanos, tal como son trazados por la mano divina en la historia y reconocidos por al presciencia divina de las elecciones humanas, y se sella, para ser revelado a la generación del tiempo del fin), con un resultado final positivo para el pueblo de Dios.</p>
---	---

En la introducción general del estudio se mencionaron la clasificación de los 3 tipos de interpretación que proceden de estas profecías, las profecías mesiánicas (o davídicas), proféticas-escatológicas (con cumplimiento en su contexto inmediato y también en el futuro) y condicionales (clásicas o apocalípticas). Esta perspectiva ayuda a poner en una órbita la interpretación de este estudio; que resumiendo en que las interpretaciones ya dichas, sumado a la defensa por parte del estudio del método histórico-gramatical, se puede dilucidar que las profecías de restauración tendrán en su mayoría, su cumplimiento en la Israel espiritual, la iglesia y que la profecías de restauración tienen como figuras centrales a Yahvé, el Mesías y el Ruaj, pero particularmente en la persona de Cristo, el Mesías del AT. Pues todas estas, aun pudiéndolas clasificar de manera aparte, tienen profunda simetría en lo que respecta a Cristo.

Condicionalidad e incondicionalidad

Uno de los escritores más prominentes en el tema de la restauración, es el profeta Isaías. En las Escrituras existe una gran cantidad de este tipo de acciones proféticas, de manera explícita e implícita se incorporan las promesas o profecías de restauración. A

continuación dos ejemplos, en el AT y el NT, respectivamente: “Si se humillare mi pueblo, sobre el cual mi nombre es invocado, y oraren, y buscaren mi rostro, y se convirtieren de sus malos caminos; entonces yo oiré desde los cielos, y perdonaré sus pecados, y sanaré su tierra”.

El texto de 2 de Crónicas 7:14. Incluye el “Si” de la condicionalidad y, “perdonaré y sanaré”, de la promesa de restauración: Evidenciando claramente la acción profética restauradora, incorporando la conjunción condicional “si”,⁵⁵ la traducción castellana. En el texto hebreo usa un modo verbal nifal reflexivo (יִכְנַעוּ), que se traduciría como “Y si se humillare...”),⁵⁶ indicando la condicionalidad del compromiso de cumplimiento que se adquiere en reacción a la acción de la promesa divina.

El segundo ejemplo está el texto de Hechos de los Apóstoles 2:38: “Pedro les dijo: Arrepentíos, y bautícese cada uno de vosotros en el nombre de Jesucristo para perdón de los pecados; y recibiréis el don del Espíritu Santo”. Este pasaje contiene la promesa de recibir el Espíritu Santo, previo arrepentimiento y bautismo del creyente. Estos dos ejemplos muestran la acción restauradora de Dios, pero claramente incorporando una cláusula de compromiso. Evidencia de que Dios desea ver en el hombre una respuesta, un cambio respecto a la circunstancia que se experimenta, el hecho de cambiar o de volverse a él implica más profundamente el acto restaurador en el ser.

⁵⁵ Entendiendo que como significado la conjunción *si* expresa una condición o suposición en virtud de la cual un concepto depende de otro u otros. Ejemplos: Si llegas el lunes, llegarás a tiempo; estudia, si quieres ser docto.

⁵⁶ La conjunción condicional *si* en la traducción al castellano del texto hebreo lo utilizan distintas versiones: *La Biblia de Nuestro Pueblo*, *La Biblia de las Américas*, *Nueva Biblia de los Hispanos*, *La Nueva Versión Internacional*, *La Biblia del Peregrino* y también la versión *Reina-Valera*.

La cláusula tanto en las promesas como en las profecías de restauración, es un acuerdo entre dos o más partes, que se adhieren en un compromiso, que ambas partes deben cumplir.⁵⁷ Cada vez que Dios alentó a su pueblo por medio de la profecía de restauración, Israel quedo sujeto al cumplimiento. Por lo tanto la cláusula debía cumplirse para que el efecto fuese positivo y no adverso. Pero esto de ninguna manera es una especie de interés manipulador por parte de Dios,⁵⁸ sino más bien, el deseo constante de restaurar a su pueblo; Dios esperaba un cambio por parte de Israel.⁵⁹ Dando la posibilidad de atender o no la promesa profética, pues ellas son parte del mensaje profético que vincula con la redención. Un buen ejemplo de esto está en el Evangelio Según San Juan:

Si me amáis, guardad mis mandamientos. Y yo rogaré al Padre, y os dará otro Consolador, para que esté con vosotros para siempre: el Espíritu de verdad, al cual el mundo no puede recibir, porque no le ve, ni le conoce; pero vosotros le conocéis, porque mora con vosotros, y estará en vosotros. Juan 14:15-17.

Las predicciones sobre la figura de Cristo el Mesías y que vendría con certeza y que realizaría su obra salvadora, no dependen de la obra humana, definitivamente son incondicionales de las profecías clásicas, aun cuando las descripciones de los resultados de su labor entre el pueblo del pacto y el resto del mundo dependan de la elección humana.⁶⁰

Este es un claro ejemplo de una cláusula condicional, como en el caso de la conjunción condicional *sí*. Hablando en términos judiciales, tanto las promesas como las profecías tienen cláusulas de cumplimiento, esto quiere decir que están contenidas bajo algún acuerdo y sujetas de alguna manera a un cumplimiento entre los participantes, es decir, hay una condición. Para tener una mayor comprensión, se incluirá una tabla (Tabla 5)

⁵⁷ Clifford Goldstein, *El Remanente* (Asociación Casa Editora Sudamericana: Buenos Aires, 1995), 20.

⁵⁸ Dios no puede convivir con el pecado, por eso siempre llama al hombre a un cambio, para que este pueda vivir eternamente junto a su creador.

⁵⁹ Richard Davidson, *Entender las Sagradas Escrituras*, ed. George W. Raid (Florida, Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2006), 222.

⁶⁰ Richard Davidson, *Entender las Sagradas Escrituras*, 224.

que contiene profecías de restauración existentes entre los capítulos 58-66; del libro del profeta Isaías.

Tabla 2. Profecías de restauración, Isaías 58-66

58:12	Y los tuyos <i>edificarán</i> (וּבְנִי, raíz בנה [bānû]) las ruinas antiguas; los cimientos de generación y generación <i>levantarás</i> (תִּקְוִים, raíz קום [qômēm]) y serás llamado <i>reparador</i> (גִּדֵּר [gōdēr]) de portillos, <i>restaurador</i> (מְשַׁבֵּב [məšōbēb], raíz שׁוּב) de calzadas para habitar.
59:20,	Y vendrá el <i>Redentor</i> (גֹּאֵל [gōʾēl]) a Sion, y a los que se volvieren de la iniquidad en Jacob, dice Jehová.
60:16	Y mamarás la leche de las naciones, el pecho de los reyes mamarás; y conocerás que yo Jehová soy el Salvador tuyo y <i>Redentor</i> (וְגֹאֵל, raíz גָּאֵל [gōʾēl]) tuyo, el Fuerte de Jacob.
61:4	<i>Reedificarán</i> (וּבְנִי [ûbānû], raíz בנה [bānû]) las ruinas antiguas, y <i>levantarán</i> (יִקְוִמוּ [yəqômēmû], raíz קום [qômēm]) los asolamientos primeros, y <i>restaurarán</i> (וְחִדְּשׁוּ [wəḥiddəšû], raíz חָדַשׁ [ḥāḏāš]) las ciudades arruinadas, los escombros de muchas generaciones.
62:12	Y les llamarán Pueblo Santo, <i>Redimidos</i> (גְּאֻלֵּי [gəʾûlē], raíz גָּאֵל [gōʾēl]) de Jehová; y a ti te llamarán Ciudad Deseada, no desamparada.
63:4	Porque el día de la venganza está en mi corazón, y el año de mis <i>redimidos</i> (גְּאֻלֵּי [gəʾûlay], raíz גָּאֵל [gōʾēl]) ha llegado.
63:9	En toda angustia de ellos él fue angustiado, y el ángel de su faz los <i>salvó</i> (הוֹשִׁיעַם [hōšīʿām], raíz יָשַׁע); en su amor y en su clemencia los <i>redimió</i> (גָּאֵלֵם [gəʾālām], raíz גָּאֵל [gōʾēl]), y los <i>trajo</i> (וַיִּנְטֵלֵם [wayənaṭṭelēm], raíz נָטַל), y los <i>levantó</i> (וַיִּנְשָׂאֵם [wayənaśśəʿēm], raíz נָשָׂא [naśśəʿēm]) todos los días de la antigüedad.
63:16	Pero tú eres nuestro padre, si bien Abraham nos ignora, e Israel no nos conoce; tú, oh Jehová, eres nuestro padre; nuestro <i>Redentor</i> (גֹּאֲלֵנוּ [gōʾalēnû], raíz גָּאֵל [gōʾēl]) perpetuo es tu nombre.

Aunque la palabra *restauración* aparece solo en dos ocasiones: 58:12 (מְשַׁבֵּב,

(מְשַׁבֵּב [šōbēb], raíz שׁוּב) *restaurador*), 61:4 (וְחִדְּשׁוּ [wəḥiddəšû], raíz חָדַשׁ [ḥāḏāš]), el

concepto de restaurar o redimir está implícito por todo el libro de Isaías (especialmente entre los capítulos 58-63), como bien lo muestra la anterior Tabla 2.

La versión de la LXX ocupa la expresión griega *οικοδομηθήσονται* (del verbo *οικοδομέω* [*oikodomethesontai*]), que aparece tanto como en el AT (LXX) y en el NT y que generalmente se traduce como edificar, reedificar, reconstruir, restaurar y tiene el mismo sentido del vocablo hebreo *Hadash* (חָדַשׁ [*hāḏāš*]) que es el que se emplea en estos pasajes para identificar la acción de restaurar. La expresión aparece en quince ocasiones en Isaías,⁶¹ de las cuales cinco veces se traduce como reedificar. En esta expresión se ve de manifiesto la idea de que algo ya hecho en algún tiempo, que vuelve a ser intervenido; siete veces como una construcción edificada; en una oportunidad como el establecimiento de un edificio (atribuido a la acción de construir con autoridad divina, como en el caso de las construcción del templo) y una vez como una construcción en su sentido más simple. En todas estas expresiones se puede ver el deseo de Dios de reedificar o restaurar a su pueblo que alguna vez fue establecido con la gran autoridad divina y que por sus transgresiones ha quedado destruido.

Los términos reconstruir o restaurar (*oikodomethesontai* y *hadash* del griego y del hebreo respectivamente), muestran el significado del plan de reedificación y restauración de Dios. En esta intervención se entiende, que Dios repara lo que él ya había hecho, y que el pecado había perjudicado. Dios interviene su creación dándole una nuevo toque “restaurador”, no ha vuelto a crear, pero si a recrear y restaurar.

Lo interesante de la recreación o restauración en este caso, es que tiene similitud con la gracia neo testamentaria, refiriéndose a la acción mesiánica manifestada por Cristo

⁶¹ La versión Reina Valera no traduce la expresión (Isaías 10:9)

hacia la humanidad en su primera venida: porque ¿no vino Cristo a restaurar a la humanidad sufriente? Sí. La “restauración” de la que habla Isaías es idéntica a la gracia que vemos en la persona de Jesús. Por un lado, restauración en la mente del profeta, y por otro en la acción del Mesías: es la gracia restauradora de Dios actuando en distintos momentos, pero siempre con un solo motivo: restaurar a la humanidad.

Resumiendo el contenido del capítulo, en el contexto de las profecías de restauración y sus métodos de interpretación se puede afirmar que; existen profecías condicionales e incondicionales, esto significa que un número de ellas se cumplirán con o sin la colaboración del pueblo. En segundo lugar, las promesas de restauración han pasado al Israel espiritual, la iglesia que surgió con Cristo y sus discípulos, pero que se ha desarrollado a través de la historia.

Dado los resultados del estudio comparativo, se procederá a realizar una revisión Bíblico- Teológica de la sección de Isaías 58-63 y a definir la figura central de la restauración.

CAPÍTULO III

UN ESTUDIO BIBLICO TEOLÓGICO DE ISAÍAS 58-63

Intervención Mesiánica en la restauración

Análisis de Isaías 58:12

En este capítulo veremos cómo estos como estos conceptos, previamente comparados (profecías y promesa; profecía clásica y apocalíptica), cobran vida en la sección de estudio 58-63, que es a su vez, es un anticipo del ministerio del Mesías.

Isaías 58:12 menciona a un *reparador* (גֹּדֵר [gōdēr]) y a un *restaurador* (מְשִׁיב) [məšōḃēḇ], de la raíz שׁוּב (ver Tabla 1). Los vocablos muestran la acción reparadora y restauradora endosada al pueblo, siempre y cuando existiese un cambio de actitud. Según el profeta la situación que enfrentaba el pueblo era grave. Israel pedía lo que no era capaz de dar; pedían libertad pero oprimían a sus propios hermanos más débiles. La vida espiritual de Israel era deplorable.

Desde los primeros versículos se puede dilucidar lo que ellos demandaban: el pueblo busca a Dios como si fuera un pueblo justo (Isaías 58:3), sin noción y sin pesar en las obras calamitosas que realizaban (v. 4), sintiéndose justificados con el pretexto de un falso ayuno (v. 3), sin comprender la profundidad que requiere el ayunar; si ha de ofrecerse tal ofrenda a Dios como el ayuno, no ha de ser un mero acto de privación alimenticia (vv. 5-7). El ayuna busca agradar a Dios.

El pueblo cometía oprobio con los más débiles. Solo vivían una espiritualidad llena de externalidades. En los vv. 13, 14, Dios no se complace en los sábados que guardaban. Dios llamaba a romper el yugo de la opresión (v. 6).

Los vv. 9, 10 hablan sobre el yugo, pero agregan también lo que debían hacer con los más necesitados; “desatar las ligaduras, soltar las cargas opresoras, dejar ir libres a los quebrantados... partir el pan con el hambriento, albergar a los pobres errantes y cubrir al desnudo” (vv. 6-8). Comparable a la acción mesiánica que realizó Cristo en la tierra. Parte de la restauración, tiene relación con traer la justicia en todo ámbito, como la justicia social que aquí se plantea. No queda duda que esta es una acción asociada al Mesías, un ejemplo claro de esta relación restauradora está en la alimentación de los cinco mil (Mateo 14:13-21; Marcos 6:30-44; Lucas 9:10-17 y Juan 6:1-14),⁶² donde Jesucristo alimenta una multitud de cinco mil varones, sin contar a los niños y mujeres, probablemente la cantidad sobre pasaba largamente los cinco mil personas.⁶³ Jesús trataba siempre de vencer las barreras de desigualdad y las diferencias sociales, sin perder la oportunidad de decir lo que debía. En ese lugar Jesús encontró el momento preciso para exhortar y beneficiar a la audiencia necesitada, para amonestar y no solamente para llenar sus vientres de comida (Isaías 58:10), el ministerio mesiánico siempre involucró mayor intensidad.⁶⁴ La restauración en Isaías tiene características similares con la labor mesiánica de Cristo en el NT.

⁶² Ver Mateo 14:21.

⁶³ Mario Veloso, *Comentario del evangelio de Juan* (Idaho: Pacific Press Publishing Association, 1997), 184

⁶⁴ Pierre Bonnard, *Evangelio Según Mateo* (Madrid: Ediciones Cristianidad, 1983), 329, 330

El siguiente análisis, define la idea que esboza el texto de Isaías 58 (ver Tabla 3).

Tabla 3. Análisis de Isaías 58:12

<p>חֲרִבוֹת עוֹלָם מוֹסְדֵי דוֹר-וָדוֹר תִּקְוֵמֶם וְקָרָא לְךָ גֵּר פְּרִץ מִשָּׁבֵב וּבְנֵי מִמּוֹדֵךְ נְחִיבוֹת לְשָׁבֵת:</p>		
<p>ûbānû mimməḵā ḥorbōt ʿōlām mōsdē dōr-wādōr təqōmēm wəqōrāʾ ləḵā gōdēr pēreš məšōbēb nəḥībōt lāšābet</p>		
וּ וּבְנֵי [ûbānû]	Conj. copulativa Verbo qal, perfecto, 3ra p, plural.	Y construirán, reconstruirán, edificarán
מִ מִמּוֹדֵךְ	Partícula, preposición, 2° p, sing, masc.	de, desde tuyo, de ti
חֲרִבוֹת	Sust. Común, fem. plu. Construc.	Los residuos, la desolación, las ruinas.
עוֹלָם	Sust. Comun, masc. sing. Absoluto.	larga duración , la antigüedad , la futuridad
מוֹסְדֵי	Sust. Común, masc. plu.contruc.	Fundación (como bases): fundaciones.
דוֹר-וָדוֹר	Sust. Común, masc. sing. absol.	Generación, vivienda
תִּקְוֵמֶם	Verb. Imperf. 2°p. masc. sing.	a surgir, de pie , para confirmar, para levantar , construir
וְקָרָא	Ver. Pual, perfecto, 3° p. masc. singular.	Y serás llamado: será llamado
לְ לְךָ	Partic. Prep. 2da p. masc.sing.	a , para , hacia, perteneciente a , en lo que se refiere , según
גֵּר	Verb. Partic. Masc. sing. Absoluto.	Tapar un orificio en una pared: tapando o reparando.
פְּרִץ	Sust. Común, masc. sing. absoluto.	Pérez, que brota , incumplimiento: en algunas secciones se traduce como brecha (camino), fares y/o casa
שָׁבֵב	Verb.part. masc, sing. absoluto.	Volver, retornar
נְחִיבוֹת	Sust. Común, fem. pl.abs.	Camino, trayectoria
לְשָׁבֵת:	Verb. Qal. Infinitivo, constructo.	para sentarse , habitar, para ser habitado, para establecer el campamento (Significa perteneciente a)

El análisis del versículo 12 permite entender el sentido del texto en español: “Y los tuyos edificarán las ruinas antiguas; los cimientos de generación y generación levantarás, y serás llamado reparador de portillos, restaurador de calzadas para habitar”.

Visto el versículo, la propuesta de esta investigación es de la siguiente manera:

Debido a las ruinas de larga duración, tu generación se pondrá en pie, serás llamado para reconstruir y retornar por la brecha o camino y establecer y habitar el campamento.

La sugerencia de esta investigación es idéntica a la traducción de la VRV 60, pero el sentido de la restauración en evidencia el deseo de Dios de reconstruir la vida y de reparar la injusticia social.⁶⁵

La palabra *reconstruir* en hebreo *banu* (בָּנָה, raíz בָּנָה) aparece en cuatro ocasiones en el libro de Isaías (58:12; 60:10; 61:4; 65:21) y está estrechamente relacionada con la palabra utilizada en 1 Reyes 8:48 (בְּנִיתָ, [bānītā], que tienen la misma raíz בָּנָה), que habla de la edificación del templo de Salomón, símbolo de la vida espiritual del pueblo. Por lo tanto se puede inferir que la restauración de la que hablaba el profeta Isaías no era solo una restauración física y social, sino también espiritual y religiosa, que finalmente es lo trascendental. Se puede deducir que la idea manifestada en el capítulo 58 es la justicia, y que este estudio relaciona con la labor mesiánica de Cristo en el NT. La religión está relacionada con la redención y edificación de los más necesitados: La religión pura y sin mácula delante de Dios el Padre es ésta: Visitar a los huérfanos y a las viudas en sus

⁶⁵ Matthew Henry, Comentario Exegético-Devocional de toda la Biblia (Barcelona: Editorial Clie, 1989), 1: 282-284

tribulaciones, y guardarse sin mancha del mundo. Santiago 1:27.⁶⁶ Esta restauración se cumplió en la iglesia que inauguró Cristo con sus discípulos.

Análisis Isaías 59:20

“Y vendrá el *Redentor* a Sion, y a los que se volvieren de la iniquidad en Jacob, dice Jehová” (59:20, RV60). Yahvé desea hacer partícipe al individuo de manera personal en la restauración, pero el versículo da a conocer también la restauración de su pueblo representativo. Y vendrá el *Redentor* a Sion.

La búsqueda de Dios, según Isaías, es la de llamar al pueblo a un cambio y que acepten la ley revelada por el Espíritu de Yahvé,⁶⁷ esto en la teología de algunos eruditos es el cuerpo del AT, llamar un pueblo representativo que lo diera a conocer y que sirviera como una especie de megáfono evangélico.⁶⁸ Si bien es cierto se podría pensar que el mensaje de desagrado del capítulo 58, más la propuesta neo testamentaria que muestra a la iglesia cristiana como el nuevo pueblo de Dios en desmedro del Israel histórico, como se vio en el capítulo II y en los métodos de interpretación, en que los términos páctales que Dios hizo con el pueblo de Israel pasaron al Israel espiritual, podría entenderse como que Dios habría desechado al pueblo por completo y con eso se ahorra el vagar y el dolor a través de la historia de su propio remanente. Por el contrario, Dios siguió constantemente buscando quien lo representase, pero la actitud del pueblo fue apartarse. Así Dios levantó esta representatividad en la figura de la iglesia del NT. El v. 8, reconoce que Israel dejó de ser la nación que pregonara y diera a conocer a Yahvé, tanto así que lo desconoce. Dios

⁶⁶ Santiago compartió junto al Mesías, de allí que su experiencia la manifestó en su testimonio escrito, en su epístola.

⁶⁷ Ross Price, “Isaías”: *Comentario bíblico* Beacon, ed A. F. Harper, 4. 257.

⁶⁸ Lasor, Hubbard y Bush, *Panorama del Antiguo Testamento*, 371.

siempre tuvo el deseo de que Israel participara en la restauración del mundo. Isaías 59:1 dice: “...he aquí no se ha cortado la mano de Jehová para salvar...”. La separación de Dios e Israel no es provocada por un Dios cambiante lleno de cólera, sino que es provocada por el pecado y la injusticia del pueblo: “El pecado ha hecho división entre nosotros y nuestro Dios” v. 2. Desde los vv. 2 al 11, el profeta describe el estado de la nación. Dentro de esta lectura, en 59:7, Isaías conecta con Proverbios 6:16-20. Las palabras muestran la relación del porque al profeta también se le llama “profeta poeta”, (Tabla 7).

Tabla 4. Comparación de Isaías 59:7 y Proverbios 6:17,18

Proverbios	Isaías
<p>Los ojos altivos, la lengua mentirosa, Las manos derramadoras de sangre inocente,</p> <p>El corazón que maquina pensamientos inicuos, Los pies presurosos para correr al mal, (Pro 6:17,18 R60)</p>	<p>Sus pies corren al mal, se apresuran para derramar la sangre inocente; sus pensamientos, pensamientos de iniquidad; destrucción y quebrantamiento hay en sus caminos. (Isa 59:7 R60)</p>

Estos textos describen a Israel como alguien que constantemente maquina maldad en su mente, que ha derramado sangre inocente y no cualquiera,⁶⁹ que corre presuroso hacia el mal.⁷⁰ La acción de correr está describiendo el afán con que el pueblo se

⁶⁹ El derramamiento de sangre se le atribuye al despiadado rey Manasés (2 Reyes 21:16). La paga de este delito se decreta en Génesis 9:6.

⁷⁰ Perfectamente al referirse de inocentes, podría estar señalando a los más débiles e indefensos de una sociedad, como los bebés, niños, mujeres y ancianos.

apresuraba hacia la maldad.⁷¹ Pareciera ser que un pueblo que no oía o no quería oír a Dios. Los vv.11 y 12 muestran que la gravedad de sus hechos impedía que sus peticiones llegaran de manera grata a Yahvé. La realidad de Israel se puede explicar según el siguiente texto: “Porque nuestras rebeliones se han multiplicado delante de ti, y nuestros pecados han atestiguado contra nosotros; porque con nosotros están nuestras iniquidades, y conocemos nuestros pecados” Isaías 59:12. Esta realidad evidencia el pecado parece entenebrecer las mentes,⁷² que termina provocando un alejamiento.⁷³ El capítulo continúa describiendo la realidad del pueblo: prevaricar, mentir, alejarse de Dios y calumniar y rebeldía son los reclamos de Dios hacia su pueblo, estas características se comparan con el “pecado de Jacob” (como se refiere el profeta al pecado del pueblo), en el 59:20 habla de “volverse de la iniquidad de Jacob” ¿Qué significado tiene esta expresión?

Isaías muestra tener manejo y conocimiento excepcional acerca de las Escrituras, su influencia repercutió en los escritos y ministerios de hombres como Juan el Bautista y a varios de los escritores del NT y especialmente a Jesús.⁷⁴ Isaías es citado cuatrocientas once veces en todo el NT.⁷⁵ No debe sorprender la capacidad del Profeta capaz de citar y conectar con otros libros, como en el caso de los sapienciales como se evidenció en la

⁷¹ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 4: 347.

⁷² Elena G de White, *El Conflicto de los Siglos* (Florida, Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2007), 333, 334

⁷³ *Ibíd.* 333, 334.

⁷⁴ Lasor, Hubbard y Bush, *Panorama del Antiguo Testamento*, 357.

⁷⁵ *Ibíd.* 357.

Tabla 3. Por tanto la referencia a Jacob tiene que ver con esa habilidad del profeta, que sin duda conocía el Pentateuco. Isaías coloca sus facultades y posición en favor de Dios.⁷⁶

Jacob cometió errores, y pareciera ser que Isaías se refiere al conflicto, en el cual engañó a su padre. Jacob suplantó a su hermano Esaú, motivado por su madre Rebeca, en la bendición de la primogenitura, engañando a su Padre Isaac (Génesis 27:6-13).⁷⁷ La suplantación tiene dos objetivos: primero, ocupar el lugar de otro; segundo, engañar. Si bien es cierto que el acto de suplantar es engañar, el hacerse pasar por otro tiene como objetivo recibir, en este caso, bienes ajenos endosados a la persona suplantada. Jacob engañó a su padre de avanzada edad, débil y muy posiblemente con algunas de sus facultades algo deterioradas (Génesis 27:1,2). Jacob se aprovechó de la debilidad de su padre para abusar y engañar. Seguramente que en tiempos del profeta Israel (Jacob), abuso de los más débiles e indefensos de la sociedad. Según el diccionario RAE, suplantar es: Ocupar con malas artes el lugar de alguien, defraudando el derecho, empleo o favor que disfrutaba.⁷⁸

Al leer el relato del Génesis, se advierte que la iniquidad de Jacob, consistió en engañar a su Padre. Algunos pasajes de la Santa escritura advierten que Satanás es el engañador por excelencia, así lo demuestran Génesis 3:13 y Apocalipsis 12:10.⁷⁹

Posiblemente el profeta observaba la similitud del pecado de Jacob, en el aprovechamiento

⁷⁶ La gran mayoría de los comentaristas bíblicos en relación a Isaías hace referencia a sus capacidades y posición, como su educación y probablemente el parentesco con el monarca de turno, rasgo que le daba la posibilidad de entrar en la inmediaciones de palacio sin mayor dificultad. Ver capítulo I de este mismo estudio.

⁷⁷ Ver Génesis 27:1-46.

⁷⁸ “Diccionario de la lengua española - Edición del Tricentenario”, accedido 20 de abril de 2016, <http://dle.rae.es/?id=YIZNKd0>.

⁷⁹ El engaño por parte de Satán consiste en sumir al hombre en un sueño profundo, en cometer los mismos errores que él Elena G de White, El Conflicto de los Siglos, 333-335

y abuso de parte de las castas religiosas y de clases elevadas, por sobre los más débiles, pedir justicia, en tales condiciones, es hacerlo sícnicamente (Isaías 59:1-15 y Amos 5:8-12), andaban a tientas como los ciegos v. 10 (ver en Amos 5, la injusticia y su resultado).⁸⁰ Israel debía volverse de la iniquidad de Jacob. El favor divino es para quienes responden a la propuesta divina de liberación (Amos 5:14, 15). Dios dice: “He aquí que no se ha acertado la mano de Jehová para salvar, ni se ha agravado su oído para oír” (59:1). El llamado al pueblo es al arrepentimiento, para recibir el favor justo del Redentor. Y vendrá el Redentor a Sion (59:20b), ¡vendrá ahora! La intervención se puede relacionar con la segunda venida de Cristo. Él es el redentor. Él salvará primeramente a los que lo acepten y salvará a su pueblo, a su iglesia, su “nueva Sion”.⁸¹

El evento es observable desde dos dimensiones: una como lo sufrido por Israel en tiempos de Isaías, y la otra, sin duda en los eventos escatológicos⁸² que están asociados a la segunda venida de Cristo, la pista del v. 19 es según algunos escritores: el ataque de Satanás. Que es respondida con la aparición del Redentor prometido para Sion.⁸³ Es interesante esta conexión porque el v. 19 ocupa el verbo נָסָה [nōsēsā^h] (raíz, נִסַּח) que se ha traducido de dos formas: la primera es como *levantar*, ...“levantar bandera”... v. 19, pero existe la posibilidad de que provenga de un verbo que significa *empujar*, “sacar del

⁸⁰ Ver Juan 3:19.

⁸¹ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 4: 351.

⁸² La escatología es la rama o disciplina en la teología que estudia los hechos y los acontecimientos relacionados con el tiempo del fin.

⁸³ En el capítulo II del presente estudio, se dijo que la expresión Sion, es genérica. Por tanto también se refiere la ciudad de Jerusalén. También, escatológicamente hablando, se refiere a la iglesia y a la ciudad de Dios vista en Apocalipsis, en conclusión Sion es el objeto de la protección del redentor, Jesús

lugar” o “reemplazar del lugar” y “suplantar del lugar”. Entonces así como Satanás quiso usurpar el lugar de Dios, Jesús victoriosamente empuja con su Espíritu a este impostor, siendo la esperanza de Sion, la iglesia remanente. Las versiones en español Nueva Versión Internacional y Nácar-Colunga lo traducen como: “empujado por el sople del Señor”. Este evento abre paso a la intervención del Espíritu de Yahvé (el רִיחַ [rû^aḥ], del Señor). La labor del Espíritu Santo esta por todo Isaías, su influencia aparece explícitamente desde el capítulo 4:4 hasta el 66:2, pero se intensifica en la labor restauradora junto al Mesías en la sección de estudio. En el capítulo 59 aparece en dos ocasiones de manera explícita, en los vv. 19 y 21, también aparece en los capítulos 61 y 63.

No cabe duda: Jesús es el Redentor. La expresión hebrea empleada en el v. 20 es גִּוְעַל [gô^ʔēl], término que además el AT utiliza en la mayoría de las veces, para referirse a algunas actividades sacerdotales, también para referirse a las ofrendas de rescate o simplemente a la acción de rescatar. En el pueblo de Israel, Dios encomendó las labores religiosas, espirituales y civiles a los sacerdotes del pueblo, nombrados expresamente de un solo clan: de la tribu de Levi, específicamente de la familia de Aarón (hermano de Moisés). Dentro de sus actividades, estaba la de realizar ofrendas de rescate, tanto a favor del pueblo como también en favor propio. Dentro de los rescates se encontraban; propiedades, bienes materiales y lo más importante, personas. A continuación, una tabla (Tabla 5), para mayor comprensión de los que se desea enfocar.

Tabla 5. Rescate en el AT

Rescate de propiedades	Más si el que dedicó su casa deseara <i>rescatarla</i> (יִגְאֵל [yigʻal], raíz גָּאֵל), añadirá a tu valuación la quinta parte del valor de ella, y será suya. Levítico 27:15
Rescate de bienes materiales	Cuando tu hermano empobreciere, y vendiere algo de su posesión, entonces su <i>pariente</i> (גֹּאֵל [gōʻālô], raíz גָּאֵל) más próximo vendrá y <i>rescatará</i> lo que su hermano hubiere vendido. Levítico 25:25
Rescate de personas	Booz subió a la puerta y se sentó allí; y he aquí pasaba aquel pariente (הַגֹּאֵל [haggōʻēl], raíz גָּאֵל) de quien Booz había hablado, y le dijo: Eh, fulano, ven acá y siéntate. Y él vino y se sentó. Rut 4:1

El último versículo ejemplifica cómo se utiliza la expresión *gōʻēl*, que es para indicar a un pariente,⁸⁴ pero más precisamente, al pariente más cercano, un lazo familiar que puede ser consanguíneo. Esta figura se muestra en la historia de Rut y esto es muy interesante ya que la palabra *gōʻēl* se repite en catorce oportunidades en el libro, y su sentido más importante tiene el significado de “redimir”. En la Tabla 5 se mencionó el uso de la palabra para describir la redención de personas, en el caso de algunas redenciones debía de ser un pariente cercano, quien realizará esa acción. Al no responder el pariente más cercano, Booz tomó su lugar tomando por esposa a la Moabita, redimiéndola.⁸⁵

La gracia de Dios introduciría a la Mujer Moabita en el parentesco del Mesías. Siglos más tarde Leví Mateo la menciona dentro de la genealogía de Cristo. Su redención

⁸⁴ Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*, 4: 256.

⁸⁵ F.F Bruce, *Nuevo Diccionario bíblico Certeza*, 1173.

tiene características que llevan a pensar cuánto gozo pudo haber experimentado la viuda Rut en su experiencia con el *gôʿēl* rescatador. Esto es lo que quería Yahvé con Israel, vestirlos de gracia salvífica.⁸⁶

En el 59:21, se incluye una promesa para el pueblo, muy posiblemente concuerda con las profecías de Joel 2:28, 29; Hechos 2:17-21 y Apocalipsis 12:17 y 19:10, que vaticina el don profético en medio del pueblo remanente, augurio que para ellos aseguraba que este don será entregado por Dios y puesto de manifiesto por el Espíritu Santo. A pesar de que la realidad Israelita no era la mejor, la expectativa de recibir revelación era garantía de que el deseo divino estaba vigente y que aún había potenciales posibilidades de volver a Yahvé y encontrar salvación. Esta alusión restauradora es citada por el Comentario Bíblico Adventista,⁸⁷ que a su vez conecta con en el libro de Romanos 11:26, 27. La prerrogativa del pacto debía contar con que se sacase del medio del pueblo la impiedad v. 26. El pueblo tenía serias opciones de llegar a convertirse en aquel representante para su rey, que diera a conocer portentosamente al Dios de la restauración.

Análisis de Isaías 60:16

Isaías sigue haciendo uso de su gran habilidad y estatus para informar, escribir y para poder llamar la atención al pueblo,⁸⁸ su lugar en la corte del rey permitió que tuviese información sobre los asuntos de estado, y los presuntos conflictos de guerra y del inminente peligro de la nación. En el tercer texto a analizar, se vuelve a imprimir un

⁸⁶ *Ibíd.* 1173.

⁸⁷ *Ibíd.* 350.

⁸⁸ Lasor, Hubbard y Bush, *Panorama del Antiguo Testamento*, 358.

mensaje similar al anterior (59:20): dar esperanza al pueblo amenazado por el peligro y el abuso, en la figura de un libertador de un Redentor.

Cada una de las circunstancias que amenazaban a Israel, no fueron por desconsideración de Dios, sino por sus pecados y por qué Israel corría confiando en alianzas ilícitas con otras naciones.

En el primer capítulo de esta investigación, se hizo referencia al contexto histórico del tiempo del profeta. Israel entro en conflictos con imperios que lo superaban en fuerzas; debido a la ambición que existía en ese entonces por ser la nación más poderosa del mundo; Egipto,⁸⁹ Asiria,⁹⁰ Siria,⁹¹ Tiro,⁹² etc.⁹³, mantenían en constante peligro a Israel, estaba en medio del fuego cruzado y en ocasiones fue invadida y utilizada, dejando grandes huellas de dolor y sufrimiento. Como es en el caso de los años 738, 733,720, 713-711 a.C.,⁹⁴ en algunos de estos conflictos la nación buscó ayuda a través de alianzas impías con otros imperios, tornándose lejos de Dios. Luego de la reprimenda del capítulo 59 y sobre el final de este, vino la promesa del *Redentor*.

El primer versículo del capítulo 60, continua con la misma expectativa, de dar esperanza en la figura del *Redentor*: “Levántate, resplandece; porque ha venido tu luz, y la gloria de Jehová ha nacido sobre ti” (Isa 60:1, RV60).

⁸⁹ Ver Isaías 19:1-25

⁹⁰ Ver capítulos 20 y 37

⁹¹ Ver capítulos 7 y 8

⁹² Ver capítulo 23:1-18

⁹³ Lasor, Hubbard y Bush, *Panorama del Antiguo Testamento*, 359, 360.

⁹⁴ *Ibíd.*, 359.

La exhortación comienza con la palabra קוּמִי [qúmî, *levántate*] (raíz קוּם). Dios había constituida a Israel en la antigüedad como un portavoz, un pueblo que debía realizar una gloriosa obra, llevar el mensaje al mundo.⁹⁵ Pero fracasaron en ello,⁹⁶ este ha sido el tema desde el capítulo 58: llamar al pueblo a una reforma. Pero el antiguo Israel fracasó y finalmente, no pudieron ser rescatados de sus enemigos y más que de sus enemigos, de la esclavitud del pecado.⁹⁷ Yahvé utilizaría esos mismos pueblos como elementos regeneradores (Isaías 10:5,6; 20:1-6; 42:18-25 y 45:1-7), finalmente, la bendición, las responsabilidades y los privilegios pasaron al Israel espiritual, la iglesia.⁹⁸

Para los israelitas el significado de la luz, está relacionado con lo divino,⁹⁹ más adelante el profeta describe y compara esta luz, con la gloria de Dios en su llamamiento Isaías 6:1-13. Otros pasajes bíblicos tanto como del AT y el NT, ocupan esta misma expresión para describir la relación de la luz con las manifestaciones de Dios (por ejemplos Isaías 9:2-7 y Juan 1:4,5). La luz y la gloria tienen relación con la aparición de un Salvador, un redentor (Mesías). El Comentario Bíblico Adventista de Isaías está relacionando el alumbramiento glorioso con el *nacimiento* de Cristo.¹⁰⁰ El vino a salvar, ya no al pueblo, sino a la humanidad y a todo el que acepte y se integre al nuevo Israel. El alumbramiento o nacimiento de Cristo es el resplandecimiento de su pueblo, así lo expresa el mismo profeta:

⁹⁵ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 351.

⁹⁶ *Ibíd.* 28-32.

⁹⁷ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 351

⁹⁸ *Ibíd.* 351

⁹⁹ *Ibíd.* 351

¹⁰⁰ Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*, 4: 257, 258.

Mas no habrá siempre oscuridad para la que está ahora en angustia, tal como la aflicción que le vino en el tiempo que livianamente tocaron la primera vez a la tierra de Zabulón y a la tierra de Neftalí; pues al fin llenará de gloria el camino del mar, de aquel lado del Jordán, en Galilea de los gentiles. El pueblo que andaba en tinieblas vio gran *luz*; los que moraban en tierra de sombra de muerte, *luz resplandeció* sobre ellos. (Isaías 9:1,2, cursiva añadida).

Al leer los evangelios, se evidencia el cumplimiento de la restauración del Mesías (*gôʿēl*), concordando con lo escrito por el profeta Isaías. El ministerio mesiánico de Cristo, estuvo gran parte del tiempo en la región de Zabulón y Neftalí, conocida como Galilea (Mateo 4:12-18). Estas dos tribus que habitaron al norte de Israel (constituida por diez de las doce tribus), que por lo demás estas tribus abandonaron la fe en Dios. Muchos de los profetas del AT denunciaron el pecado de las tribus norteñas, que finalmente fueron dispersas por Asiria, poblando la región por muchos gentiles, Galilea llegó a ser una región mixta, oscura y confusa. Necesitaban rayos de luz que los rescataran de las penumbras.

La injusticia en la cual fue sometida Israel, Dios promete cambiarla (Isaías 60:15), el apóstol Pedro cita algo muy similar en su epístola refiriéndose a Cristo: "... para que anunciéis las virtudes de aquel que os llamó de las tinieblas a su luz admirable"

1Pedro 2:9b. Este versículo es la declaración del sacerdocio universal de todos los creyentes y además el traspaso del ministerio:¹⁰¹ desde el pueblo veterotestamentario hacia la iglesia neo testamentaria.¹⁰²

La señal de la luz (60:1, 3, 19,20) se presenta como símbolo de la esperanza y del bienestar, la idea de Dios es que Israel fuese esta luz, refiriéndose específicamente a Sion, que en el NT es representada por la iglesia, objeto de los cuidados divinos. Isaías presenta

¹⁰¹ Robert M. Johnston, *La Biblia Amplificada "Pedro y Judas"*, (Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2006), 68-70.

¹⁰² Norbert Brox, *La Primera Carta de Pedro* (Salamanca: Ediciones Sígueme, 1994), 34, 37.

al Mesías prometido, como el restaurador. Que posteriormente el NT, validaría como el Cristo.

En Isaías 60:5-10, Yahvé anuncia una restauración de lo perdido y que las naciones extranjeras se volverían ahora en favor de la ciudad (Isaías 2:2-5). La pregunta es cuando ocurre esta acción restauradora, cuando los extranjeros se vuelven impresionados por esta luz que resplandece como dice en el v. 1. Porque esto no ocurre con la Sion de los tiempos del profeta, sino que ocurre en el alumbramiento mesiánico. Según el criterio de las profecías de doble cumplimiento vistas en el capítulo II de este estudio, ocurren dos eventos, uno en Mateo 2:1-11 y el otro en Juan 12:20-26. En Mateo, unos extranjeros fueron los primeros en buscar al niño recién nacido, atraídos, señala Mateo, por una estrella. Los extranjeros traían presentes al Rey nacido, estos reyes de Oriente representan a los pueblos antiguos que se admiraron de la señal de la estrella que se levantó. En el segundo ejemplo, Juan advierte que luego de la entrada triunfal de Jesús a Jerusalén, unos griegos pidieron a Felipe y Andrés ver a Jesús, acto seguido, Jesús comienza su camino de la pasión. Siendo dos ejemplos de la restauración, primero con el alumbramiento del Salvador y segundo, con el comienzo de la pasión, siendo incluidos para salvación todos los extranjeros. Sion (Israel), debió actuar de la misma forma, es decir, admirarse de la señal de la estrella como señal y para atraer al mundo a la restauración. Ahora la restauración está asociada al *Santo de Israel*, esta es la expresión ocupada por el Profeta en el v. 14. Dos veces aparece esta expresión en el capítulo 60: 9,14, que aparece 31 veces en el AT y solo en el libro de Isaías aparece en 25 ocasiones, es más del 77,5% de apariciones en total de la expresión. Desde el capítulo 1 hasta precisamente el capítulo 60. La figura del

Santo de Israel es una figura mesiánica, que a su vez se cumplen en el Jesús del NT.¹⁰³ Lo que da a entender el profeta es, que, así como su Rey es Santo, su pueblo debe serlo de la misma forma, la redención es para el pueblo que se aparta del pecado y que se santifica junto a su Señor. Tal es la expectativa de restauración que el v. 12 anuncia que habrá un resurgir de la ciudad de Yahvé, pues quien no le sirva perecerá, pues la misión profética también era proclamar los juicios justos de Yahvé. El v. 16 utiliza dos expresiones interesantes: salvador y redentor, estas expresiones conectan exactas con sección que va desde el capítulo 60 y hasta el 62 donde Yahvé hará justicia, pues el Mesías pondrá en orden las consecuencias de la maldad y la injusticia.

La expresión que utiliza la LXX para Redentor es ἐξαίρουμένος, del verbo ἐξαιρέω, que significa “liberar”. Se puede conjeturar que si la actitud de Israel hubiera sido distinta, quizá la posibilidad de haber recibido un libertador hubiera sido el clímax de la historia de Israel, así como lo fue en el Éxodo. Isaías 62:16 utiliza dos expresiones interesantes, una de ellas es Redentor, גֹּאֲלֵי [gôʾēl], que significa “quien rescata” y para la expresión utilizada por Isaías para la palabra *Salvador*, es (מוֹשִׁיעַ [môšîʿēk], raíz שׁע), *tu Salvador*, que se traduce en algunos pasajes como defensor como en el caso Éxodo 2:17, refiriéndose a Moisés, quien realiza la acción de defender. El defensor, tiene características de justicia y fidelidad, características que calzan con el título “Santo de Israel”.

La Redención es para los “santos” apartados que busquen y que se vuelvan a Yahvé. La liberación, la justicia y la Restauración ahora son parte de las promesas de restauración, para Israel, pero con una novedad, que las trae el Mesías, por tanto el tiempo cronológico se

¹⁰³ Cristo del griego Χριστός, que significa *ungido*, al igual que la expresión hebrea [māšîʿH].

mueve en dirección a la iglesia neo testamentaria y más puntualmente hacia la expectativa de los cielos nuevos. La siguiente descripción invita a mirar otro evento escatológico referente a la característica de la ciudad:

El Nuevo brillo y engrandecimiento 60:19–22. Ya no hay necesidad del sol o la luna, porque Dios será su esplendor y el Eterno su luz perpetua (19). Así tendrá fin el luto (20). Aquí no se dice expresamente que no habrá más sol ni luna. Pero en todo caso la ciudad recibirá su luz más directamente del Señor y así no estará más sujeta a la variación del día y la noche (cf. Ap. 21:23).¹⁰⁴

Isaías 61:4 Reedificaran y Restauraran

Al igual que en el capítulo 6, Isaías explica el tenor de su ministerio, similar a lo que en reiteradas ocasiones hacia el apóstol Pablo, declarando ser llamado apóstol de Jesucristo y no por hombres.¹⁰⁵ El ministerio de Isaías tenía la misma connotación: llamado por Yahvé y no por hombre y ungido por el Espíritu Santo, como Cristo en el NT. Jesucristo fue bautizado por Juan el Bautista e investido del Espíritu Santo en el comienzo de su ministerio (Lucas 3:21,22). Esta característica es propia de la comunidad remanente (investido del Espíritu Santo). En Isaías 61:1 la expresión utilizada por la LXX para hablar del Espíritu es πνεῦμα y רִיחַ [rû^aḥ] en el texto hebreo, si bien es cierto esta misma expresión se ha traducido de otras maneras, aunque también se ha utilizado mayormente para referirse Espíritu Santo, el mismo que ungió a Jesús en su ministerio (Lucas 4:18) y escogió a Saulo para predicar (Hechos 9:17): “El Espíritu de Jehová el Señor está sobre mí, porque me ungió Jehová; me ha enviado a predicar buenas nuevas a los abatidos, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos, y a los presos apertura de la cárcel” (Isaías 61:1). Existen más similitudes con el ministerio mesiánico de Cristo. La

¹⁰⁴ Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*, 4: 260.

¹⁰⁵ 1 Corintios 1:1; 2 Corintios 1:1; Gálatas 1:1; Efesios 1:1; Colosenses 1:1; 1 y 2 Timoteo 1:1.

labor de Cristo fue restaurar y aliviar a las multitudes del pecado, pero que no se limitaba a la restauración física sino también espiritual (Lucas 4:18). Es interesante que en estos textos, la expresión que utiliza el profeta para *buenas nuevas*, es la expresión neo testamentaria εὐαγγελίσασθαι, que proviene de εὐαγγελίζω. Generalmente traducido como *buenas nuevas*.

“Las Buenas Nuevas son buenas noticias que buscan alentar al pueblo” algo muy interesante es que este capítulo, podría ser el motivo por el cual se conoce al profeta Isaías, profeta evangélico.¹⁰⁶

Isaías 61:1, tiene como objetivo animar al pueblo: anunciar la redención de Dios y predicar la Buenas Nuevas. La LXX traduce las buenas nuevas como εὐαγγελίσασθαι (verbo infinitivo aoristo del verbo εὐαγγελίζω), que aparece en solo dos oportunidades en el AT (1Crónicas 10:9; Isaías 61:1). Evidentemente que esta palabra es más frecuente en el NT, principalmente en los Evangelios. Uniendo otra característica del profeta con la labor de Jesús.

Predicar el Evangelio (las “buenas nuevas”), tiene su punto más alto en predicárselas a los oprimidos, en animar a los fatigados, vendar a los quebrantados de corazón, en proclamar el año agradable. Estos son los designios del corazón de Yahvé para con su pueblo 61: 2,3. Estas características ministeriales compartieron el profeta con el Mesías: la proclamación de las *Buenas Nuevas* es proclamar o profetizar la restauración. A pesar de que el capítulo contiene en solo dos oportunidades (ambas en el versículo 4) la

¹⁰⁶ Gerhard Von Rad, *Estudios sobre el Antiguo Testamento* (Salamanca: Ediciones Sígueme, 1976), 199.

idea literal de la restauración o reedificación, es indudable que por todo el libro está la imagen de la restauración.

El texto dice así: “*Reedificarán* las ruinas antiguas, y levantarán los asolamientos primeros, y *restaurarán* las ciudades arruinadas, los escombros de muchas generaciones” (Isaías 61:4, cursiva añadida). Sin duda que la *restauración* y *reedificación*, además de espiritual será física. Significa que el propósito está dirigido a la Santa Ciudad. Isaías mantiene la idea explícitamente desde el capítulo 60 hasta el 62, pero especialmente en el capítulo 61, la intención es vislumbrar que la Santa Ciudad sea un centro de predicación, de dar a conocer la “Buenas Nuevas” (v. 1), que sea el lugar restaurado para el remanente.

La expresión castellana que aparece en el versículo 4 como restaurarán, es el vocablo hebreo (הִדְדֹשׁוּ [hiddəšû]) que proviene de la raíz (הִדָּשׁ [hadash]), esta palabra denota una restauración, pero no de reparar algo ya roto, sino más bien hacer algo nuevo en el futuro, si bien es cierto que Isaías habla de vender y reparar, la intención final o la dimensión a la cual se refiere, es que finalmente la acción de restaurar es que el hará nuevas todas las cosas. Como por ejemplo cielos y tierra nueva. La idea que se infiere de estos capítulos (58-63), es la que la ciudad Santa sea finalmente un lugar de refugio, no solo para Israel sino para todo que necesite refugio: esta es una idea central en las profecías de restauración, en que Dios ha abierto en el tiempo la salvación para todos los hombres.

La expectativa de una ciudad santa, donde se podrá encontrar refugio, se cumple en la tierra nueva. Esta idea se refuerza al analizar la otra expresión que aparece en el versículo 4 en hebreo, que es (וּבְנֵה [ûbānû], raíz בָּנָה), que en español se traduce como “reedificarán”. Esta expresión está relacionada con edificar lugares de culto y aparece en 377 ocasiones y por lo general, el AT la traduce con el énfasis de lugares para adorar.

Comparando estos significados se llega nuevamente a la conclusión de que, el lugar santo será edificado físicamente, con el objeto de que el pueblo sea edificado espiritualmente también. Claro que la expectativa de restauración es para quienes oyeran y guardaran las palabras del profeta.

La condición de Israel no es la mejor, existe gran injusticia y el pecado abunda tanto en los líderes como en el pueblo común. La verdad es que no hay muchas expectativas en una sociedad corrupta, menos en la decadencia espiritual en Israel. El comentarista del AT, J. A. Motyer, dice lo siguiente: La esencia de la religión cananea era poner bajo presión a su dios, para que realizara las funciones requeridas... lo que se ha denominado como ritos *orgiásticos* diseñados para estimular a Baal.¹⁰⁷ Nótese el énfasis en la palabra *orgiásticos*, tal era la vileza de Israel que se habían contaminado con prácticas de los pueblos vecinos, a quienes ellos debían influenciar, pero de los cuales terminaban ellos siendo atrapados por las prácticas cómodas y los vejámenes a los que se sometían, esto parecía satisfacer al pueblo “santo” de Dios. Juntamente con la esperanza para los guardadores de la palabra profética estaba también junto, el juicio de Yahvé, el versículo 2 dice: a proclamar el año de la buena voluntad de Jehová, y *el día de venganza del Dios nuestro*; a consolar a todos los enlutados. La palabra *venganza* en hebreo *naqam* (נָקַם), en algunas oportunidades se traduce como castigo, es el caso de Génesis (4:15), que relata el conflicto entre Caín y Abel, resultando en la muerte de Abel a manos de su hermano Caín. Que a pesar de haber matado a su hermano Yahvé indica: que cualquiera que matare a Caín, siete veces será *castigado*. En Éxodo 21:20, también ocurre una situación similar, en el contexto de las leyes o derechos de los esclavos cuando son severamente castigados y sufren más allá: más

¹⁰⁷ J.A Motyer, *The Prophecy Of Isaiah* (Illinois: IVP Academy, 1993), 478.

si sobreviviere por un día o dos, no será *castigado*, porque es de su propiedad. Se puede inferir que el día de la venganza de Yahvé está estrechamente relacionado con una consecuencia nefasta ¡claro!, Israel levanto altares a otros dioses y practicó los más aberrantes actos delante de Dios, no puede haber una consecuencia diferente que no sea castigo, por eso que es repetitiva la exhortación de Isaías; Yahvé quiere que sus hijos sean redimidos y no destruidos.

La injusticia en Israel era grande, no había donde refugiarse y arrancar de las malas praxis, indicadas en el v. 3. El versículo habla del luto, posiblemente hablando de lo que sufrió Israel a manos extranjeras como Egipto y Asiria, pero también de las injusticias causadas aparentemente por sus propios hermanos israelíes. Los pueblos que son oprimidos por largo tiempo siempre estarán sedientos de justicia, las bienaventuranzas indican esta idea: Bienaventurados los que tienen hambre y sed de justicia, porque ellos serán saciados (Mateo 5:6).¹⁰⁸ Isaías recorre las ciudades observando el luto y aflicción, viniendo a su mente, proclamar el año agradable de Yahvé para los abatidos y el castigo para los impíos.

Este cuadro ofrece el compromiso restaurador de Dios con su pueblo. En la sección del libro (58-66), un buen número de promesas, que a pesar de no contener explícitamente las palabras promesa o profecía de restauración, muestran claramente el concepto o la idea de restaurar. La siguiente tabla (Tabla 9) que contiene profecías o promesas de restauración, con la salvedad que incorporan cláusulas, que quiere decir esto: que la promesa de restauración esta adjunta al compromiso por parte del Pueblo con Dios y a un cambio (las cláusulas irán en cursivas)

¹⁰⁸ Ver Mateo 5:6

Tabla 6. Profecías o promesas de restauración, con cláusulas

58:6-11	<p>⁶ <i>¿No es más bien el ayuno que yo escogí, desatar las ligaduras de impiedad, soltar las cargas de opresión, y dejar ir libres a los quebrantados, y que rompáis todo yugo?</i></p> <p>⁷ <i>¿No es que partas tu pan con el hambriento, y a los pobres errantes albergues en casa; que cuando veas al desnudo, lo cubras, y no te escondas de tu hermano?</i></p> <p>⁸ Entonces nacerá tu luz como el alba, y tu salvación se dejará ver pronto; e irá tu justicia delante de ti, y la gloria de Jehová será tu retaguardia.</p> <p>⁹ Entonces invocarás, y te oirá Jehová; clamarás, y dirá él: Heme aquí. Si quitares de en medio de ti el yugo, el dedo amenazador, y el hablar vanidad;</p> <p>¹⁰ <i>y si dieres tu pan al hambriento, y saciares al alma afligida, en las tinieblas nacerá tu luz, y tu oscuridad será como el mediodía.</i></p> <p>¹¹ Jehová te pastoreará siempre, y en las sequías saciará tu alma, y dará vigor a tus huesos; y serás como huerto de riego, y como manantial de aguas, cuyas aguas nunca faltan.</p>
58:13,14	<p>¹³ <i>Si retrajeres del día de reposo tu pie, de hacer tu voluntad en mi día santo, y lo llames delicia, santo, glorioso de Jehová; y lo venerares, no andando en tus propios caminos, ni buscando tu voluntad, ni hablando tus propias palabras,</i></p> <p>¹⁴ entonces te deleitarás en Jehová; y yo te haré subir sobre las alturas de la tierra, y te daré a comer la heredad de Jacob tu padre; porque la boca de Jehová lo ha hablado.</p>
66:9-12	<p>Yo que hago dar a luz, ¿no haré nacer? dijo Jehová. Yo que hago engendrar, ¿impediré el nacimiento? dice tu Dios.</p> <p>¹⁰ <i>Alegraos con Jerusalén, y gozaos con ella, todos los que la amáis; llenaos con ella de gozo, todos los que os enlutáis por ella;</i></p> <p>¹¹ para que maméis y os saciéis de los pechos de sus consolaciones; para que bebáis, y os deleitéis con el resplandor de su gloria.</p> <p>¹² Porque así dice Jehová: He aquí que yo extendiendo sobre ella paz como un río, y la gloria de las naciones como torrente que se desborda; y mamaréis, y en los brazos seréis traídos, y sobre las rodillas seréis mimados.</p>

Si bien es cierto que la Tabla 6 muestra tres cláusulas literales, esto no quiere decir que no sean importantes, pues las cláusulas apuntan en una sola dirección: a que el pueblo

recuerde a su Dios que le favoreció en innumerables situaciones, Isaías 63:11-14. Las tres cláusulas que se muestran, que como se indicó, son un llamado a mirar a Yahvé, son: Isaías 58:6-11: es un llamado a liberar a los oprimidos, el pueblo quería que Dios interviniera favorablemente para ellos, muy posiblemente que los librara de alguna opresión invasora, pero paralelamente ellos cometían los mismos delitos opresores. Seguramente en Israel debían a ver esclavos y siervos oprimidos por la casta más acomodada, que sufrían las injusticias. Pero también parece que se cometían injusticias con otros ciudadanos israelitas, los abusos ocurrían también con sus hermanos. Por eso el llamado es a soltar esas “ligaduras y opresiones”, para poder recibir del cielo el beneficio.

La segunda cláusula también está en 58, pero en los versículos 13 y 14: que ya no abordan la temática de la opresión social, sino que está estrechamente relacionado a la fidelidad a Dios. El versículo 13 parte con la expresión “si retrajeres del día sábado tu pie”. Indiscutiblemente esta cita evoca un llamado de atención y, entendiendo el contexto de lo mencionado, es una promesa que alienta a cambiar lo que desagrada a Dios. El sábado es una delicia, es un momento apartado, instituido por Dios y no es un momento de hacer nuestra voluntad.

La opresión que siente constantemente Israel, obedece al yugo autoimpuesto por ellos, de guardar el reposo sabático quizá, como algo rutinario, como algo reglamentario y por supuesto así, no refresca el corazón del individuo. Pero la evidencia está en que teniendo oprimidos y guardando la injusticia, los sábados no eran una delicia, ni tampoco una ofrenda grata a Yahvé.

Este problema socio-doctrinal, era una barrera entre el pueblo y los planes prósperos de Dios, interfiriendo profundamente y llevando al pueblo a la experiencia de la lejanía e indudablemente a la apostasía. Una definición de apostasía es la expresión griega ἀπολείας

vocablo que tiene como significado el apartarse y ser destruido. En la versión LXX (versión griega del AT) y en el NT se mantiene esta idea. Todos los que siguen los caminos opuestos a la justicia, sufrirán la suerte de la destrucción.

Por lo tanto las profecías de restauración en la sección (58-66) son existentes y simbolizan el constante deseo divino de salvar a la humanidad, alentándolo a volverse a su creador, ha no confiar en la alianza ilícita con naciones circundantes y a practicar la justicia.

Isaías 62:12

El poema a Sion.¹⁰⁹ El siguiente capítulo podría ser el único de los que hemos estudiado que solo menciona palabras de prosperidad para el pueblo, con el objetivo de que cumpliera con la expectativa de lealtad a su Dios. Isaías 62 habla sobre las promesas para la ciudad Santa, y también de un pueblo con idénticas características.¹¹⁰

Isaías 62, sigue con la temática del capítulo anterior, ejercer esperanza por medio de las profecías de restauración. La Biblia no fue escrita con capítulos ni versículos, estos fueron agregados posteriormente para una esquematización y mejor comprensión.¹¹¹ Este orden no altera en ninguna manera el significado profundo de lo que quiso transmitir Dios por intermedio de los profetas. Por lo tanto, el lenguaje y la idea que se expone, dan por entendido que es prácticamente seguro que el capítulo 61 y 62 son un solo cuerpo dentro

¹⁰⁹ Derek Kinder, "Isaías", *Nuevo Comentario Bíblico*, ed. D. Guthrie y J. A. Motyer (Kansas: Casa Bautista de Publicaciones, 1977), 468

¹¹⁰ Price, "Isaías": *Comentario bíblico Beacon*: 4, 264-266

¹¹¹ Antonio González Lamadrid, *Los Descubrimientos del mar Muerto* (Madrid: Editorial Católica, 1971), 225-230.

del libro.¹¹² A estas unidades, se les llama secciones o “perícopas”, término acuñado del griego que significa parte o sección. Entonces la idea de proclamar las buenas nuevas sigue en esta “perícopa”.¹¹³

Isaías evidencia el gran anhelo de Dios de salvación para Jerusalén, visible como una luz y como una antorcha. Se ha mencionado anteriormente que la luz tiene una estrecha relación con manifestaciones divinas. La luz representa una imagen Mesiánica proveniente de Yahvé, para confirmar a los fieles las promesas de restauración y advertir a los que quieran ver la luz gloriosa, del salvador, que deben prepararse. Más adelante se hablara de la función del Mesías, en este capítulo.

El v. 2 hace referencia a la justicia que se debió ver en Sion: En algunos pasajes se compara a la ciudad con una mujer, que por lo visto no habría tenido un buen comportamiento (Isaías 62:4,5). Esta mujer (la ciudad), perdió su justicia al contraer alianzas ilícitas con las naciones con las cuales perdió su estatus, ante ellas se doblegó, ante sus creencias religiosas pervertidas y ante sus dioses, entrando en una crisis nacional (Isaías 9:16; 22:13-16; 30:1-3). Por lo tanto esta ciudad, que había sido la gloria divina (62:7), se tornó injusta, sus vestimentas fueron manchadas (61:10; 63:3), fue vista como una adúltera (Oseas 3:1). Esta imagen que desarrolla largamente el profeta Oseas (ver Oseas capítulos 1-5), posiblemente Isaías la habría tomado de su antecesor. En ellas muestra la vergüenza de esta mujer (ciudad de Sion), que perdió sus vestidos de justicia por causa de su prevaricación. La situación de la ciudad ha sido observada no solo por el esposo (Yahvé), sino también por el resto de las naciones (Isaías 48:18,19). Una situación de vergüenza y

¹¹² Francis D. Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista*, 358.

¹¹³ Perícopa es un concepto que designa a un grupo de versículos con un sentido unitario coherente: <https://es.wikipedia.org/wiki/Per%C3%ADcopa>: (29 de junio 2016 16:07)

exposición. Perdió de vista la misión de representar a su esposo,¹¹⁴ que contrariamente es fiel y justo. Ahora el esposo quiere restaurarla y vestirla visiblemente con justicia (Isaías 62:1-4). El proceso comienza por el cambio de nombre: como en la antigüedad el nombre era parte de las características de la persona,¹¹⁵ el nombre nuevo al que hace referencia Isaías, significaría un cambio de corazón y de pensamientos,¹¹⁶ un cambio de naturaleza, finalmente los pensamientos son los que gobiernan las decisiones y cambios en una persona. El carácter de una nueva congregación debe ser santo.¹¹⁷ Cambiar su nombre podría ser cambiar el corazón viejo y malogrado por uno nuevo, que no recuerde la vergüenza del adulterio (pecado). Esta imagen la ve en visión el apóstol Juan en Apocalipsis 2:17, donde el mensaje sigue con idéntica aplicación y significado, pero que ha cambiado uno de los actores, ya no es la ciudad, ahora es la iglesia. El aliento infundido de Isaías, es producto de la visión que está atesorando, ahora pareciera ser que está viendo una ciudad restaurada.¹¹⁸ El profeta contempla el éxito de Dios en el futuro, donde el Israel espiritual ha conseguido honrar el nombre de su Dios.¹¹⁹ La referencia que hace mención Juan, está inmersa en el mensaje a las 7 iglesias del Asia, que constituyeron un mensaje para la iglesia a través de la historia (Apocalipsis 2:1-3:22), y de su comportamiento profético en el marco cronológico. ¿Por qué hablar extensamente sobre Apocalipsis? porque el apóstol toma ideas del AT, endosadas al Israel histórico, para mostrarle y

¹¹⁴ Francis Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 4: 351

¹¹⁵ F. F. Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*, 955

¹¹⁶ Francis Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 4:358

¹¹⁷ Price, "Isaías": *Comentario bíblico Beacon*, 4: 264, 265.

¹¹⁸ Francis Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 358

¹¹⁹ *Ibíd.* 358

advertirle al nuevo Israel espiritual, la iglesia, que no caiga en los mismos problemas que provocaron la vergüenza universal de la nación hebrea.

Apocalipsis 2:12-17 es el mensaje a las 7 iglesias de Asia. Pérgamo es la tercera y el contenido del mensaje es de amonestación. A continuación un extracto de las palabras de Juan para la iglesia de Pérgamo, en la Tabla 7:

Tabla 7. El mensaje a la Iglesia de Pérgamo: Apocalipsis 2: 12-17.

Características positivas	Según C.B.A¹²⁰	Características negativas	Según C.B.A	Propuesta de Dios
No ha negado el nombre de su Dios	Que no han negado su fe en Dios ¹²¹	Su morada está donde está el trono de Satán.	Pérgamo se distinguió por ser la 1 ^o ciudad que adoró en vida al emperador romano ¹²²	El que venciere dará a comer del maná escondido.
No ha negado su fe en Dios, incluso en la persecución (de Antipas)	A pesar de las persecuciones del 1 ^{er} siglo. siguen manteniendo su fe ¹²³	Antipas mi testigo fiel muerto...donde mora Satanás	Antipas el mártir, obispo de Pérgamo, sentenciado a la quema en el 92 d. C ¹²⁴	Y le daré una piedrecita blanca y en la piedrecita escrito un nombre nuevo, el cual ninguno conoce sino aquel que lo recibe.
		Retienen la doctrina de “Balaam” que enseña Balac, poner tropiezo a los hijos de Israel.	Balac: rey moabita, significaría saqueador. Balaam: profeta del AT, significaría destruir violentamente. ¹²⁵	

¹²⁰ C.B.A: sigla para referirse al *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo día*.

¹²¹ Francis Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 7, 765.

¹²² *Ibíd.* 765.

¹²³ *Ibíd.* 765.

¹²⁴ Antipas, “Wikipedia” ed. Esp. https://es.wikipedia.org/wiki/Antipas_de_P%C3%A9rgamo, (7 julio de 2016)

¹²⁵ Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 1, 915, 916.

		Enseñan a comer de cosas sacrificadas a los ídolos y cometer fornicación. Y tienen a los que retienen la doctrina de los nicolaítas.	Balaam influyó al pueblo para que hiciera esta mala práctica. ¹²⁶ Posiblemente una secta herética y gnóstica que atormento a las iglesias de Éfeso y Pérgamo. ¹²⁷	
--	--	--	---	--

Porque referirse tanto a esta sección del NT, porque el mensaje de Pérgamo podría compararse con la realidad de Israel de los tiempos del profeta. El mensaje a Pérgamo incluye algunos nombres de personajes que tienen un gran significado (Balac, Balaam y los nicolaítas). Dentro de la historia (Números 22, 23), Balac intentó persuadir 3 veces a Balaam para que maldijese a Israel. Los dos primeros intentos fueron fallidos, pero en la tercera oportunidad lo llevó al monte Peor, donde estaba ubicado un templo para el culto de Baal, el dios de Moab, allí levantó 7 altares e hizo 7 sacrificios en cada uno de ellos.

Balaam termina haciéndole entender a Balac que el pueblo de Israel, mientras se mantuviese honrando a Dios, sólo recibiría bendición y protección. Por lo tanto, la única manera de terminar con Israel, era alejándolo del poder Divino. Entonces Balaam convino con Balac ser tropezadero para el pueblo de Israel y alejarlo de la protección de Dios.

El tropezadero de Balaam consistió en inducir al pueblo para que, luego de la victoria de Basan, el pueblo llegase al valle de Sitim, donde se celebraba el culto a Baal. Los Israelitas prontamente cayeron participando del sacrificio a los dioses, en comer de los ídolos, inclinarse a sus dioses y fornicar con las hijas de Moab Números. 25:1-3, así se encendió la ira de Yahvé.

¹²⁶ Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 7, 766.

¹²⁷ Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*, 7: 761, 762.

“Por consejo de Balaam, el rey de Moab decidió celebrar una gran fiesta en honor a sus dioses, y secretamente se concertó que Balaam indujera a los israelitas a asistir. Ellos le consideraban profeta de Dios, y no le fue difícil alcanzar su fin... gran parte del pueblo se reunió con él para asistir a las festividades. Se aventuraron a pisar terreno prohibido y se enredaron en los lazos de Satanás. Hechizados por la música y el baile y seducidos por la hermosura de las vestales paganas, desecharon su lealtad a Jehová. Mientras participaban en la alegría y los festines, el consumo de vino ofuscó sus sentidos y quebrantó las vallas del dominio propio. Predominó la pasión en absoluto; y habiendo contaminado su conciencia por la lascivia, se dejaron persuadir a postrarse ante los ídolos. Ofrecieron sacrificios en los altares paganos y participaron en los ritos más degradantes”.¹²⁸

En esto coincidían los profetas Moisés, Isaías y Juan, en que el pueblo de Dios fue tentado a apartarse de su Señor y caer en actos de lascivia e idolatría. Probablemente de esto se trata el plan de Satanás, en que finalmente en su momento hizo de Jerusalén y Pérgamo el asiento de la idolatría. En este tipo de situaciones es donde se manifiesta el Salvador.

En el v. 11, la palabra salvación tiene estrecha relación con el restaurador. La versión griega del AT, LXX, ocupa la expresión “σωτήριόν” (*soterión*), que significa Salvador, para referirse al Mesías. Si bien es cierto que a través de la historia se les dio este título a grandes emperadores y militares, con el tiempo, el NT adoptó este concepto o título atribuyéndolo a Dios y Dios a su vez a Cristo.¹²⁹ La LXX en Isaías 49:6, relaciona al *soterion* con el siervo mesiánico. La idea es aún más explícita al ver la versión de La Biblia del Peregrino: Es poco que seas mi “siervo” y restablezcas las tribus de Jacob y conviertas a los supervivientes de Israel; te hago luz de las naciones, para que mi “salvación” alcance hasta el confín de la tierra.¹³⁰

¹²⁸ Elena G de White, *Patriarcas y Profetas*, 484,485.

¹²⁹ Gerhard Kittel, *Diccionario teológico del Nuevo Testamento: bajo la dirección de Gerhard Kittel*. (Madrid: Fax, 1974).1117-1118

¹³⁰ Luis Alonso Schökel, *Biblia del peregrino* (Bilbao: Ega : Mensajero, 1993). 45

La labor de restaurar a las naciones y específicamente a Israel espiritual, quedo endosada en el *soterion*. Al ver las veces que el NT atribuye este título a Cristo, afirma una vez más que la idea de esta expresión es relacionar, al *soterion* con el Cristo que envió el Padre para salvar al mundo. Queda de manifiesto la conexión soteriológica entre el *soterion* del AT, con el Mesías del NT (Lucas 2:11; Hechos 5:31; 13:23; Filipenses 3:20; Efesios 5:23; Juan 4:42 y 1 Juan 4:14).

La expectativa de salvación se cumple en la persona de Jesús. Esto se refuerza tremendamente con una profecía mesiánica: Alégrate mucho, hija de Sion; da voces de júbilo, hija de Jerusalén; he aquí tu rey vendrá a ti, justo y salvador, humilde, y cabalgando sobre un asno, sobre un pollino hijo de asna, Zacarías 9:9

El versículo, anuncia la segunda venida del salvador, así como Isaías 62:11. No solo el comentario adventista refuerza esta idea del versículo 11,¹³¹ sino también otros autores, como el caso de Edward Young, que enfatiza la similitud de este texto con otro referente a la venida del Mesías en Isaías 40:10,¹³² verso que también se utiliza para referirse a la venida del Salvador. Este salvador dignifica la ciudad dañada, que ha sufrido no solo por sus propios habitantes sino también por las asechanzas de naciones extranjeras, por eso que Dios anuncia una esperanza tal, que anime una vez más a su pueblo. Algunos comentaristas identifican Isaías 62:11, con la segunda venida de Cristo, pues la venida del Mesías es el clímax de las profecías de restauración, y también se compara este texto con el mismo Isaías 40:10 y con Apocalipsis 22:12.¹³³

¹³¹ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 1, 359.

¹³² Edward Young, *The Book of Isaiah* (Michigan: William Eerdmans Publing Company, 1972), 3: 473.

¹³³ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 1, 359.

El v. 12 termina evidenciando que el profeta está mirando hacia el futuro y que ve a Israel restaurada es claro. Y advierte de que por mucho que en la historia haya sido nefasta para su pueblo, siempre hay un especial cuidado por el remanente que atiende el llamado de Dios a la reforma Isaías 40:1; 49:14 y 54:6,7.¹³⁴

Isaías 63:4, 9 y 16

Los versículos 4, 9 y 16 del capítulo 63, mencionan la redención de manera literal. El capítulo parece recopilar la experiencia de Israel desde su comienzo histórico como nación, haciendo mención de la liberación de Egipto, a Moisés y mencionando a Abraham vv. 9, 11, 12 y 16,¹³⁵ y de la interacción con los pueblos que le causaron oprobio (63:3), en esta oportunidad, especialmente con Edom, 63:1.

Los primeros seis versículos que parecen describir una especie de juicio (63:1-6). Que por tantas reprimendas contra Israel, sería normal ver que el juicio convocado debiera ser contra ellos, pero la verdad es que no. Este juicio es una especie de ajusticiamiento con los pueblos que hicieron injusticia contra Israel.¹³⁶ Tal como el capítulo anterior, Isaías viene advirtiéndole de que Yahvé es el defensor de su pueblo, la revelación profética incluye la santa venganza como parte de la acción ajusticiadora, sobre aquellos que se colocaron en contra de su pueblo,¹³⁷ no por nada el pueblo de Dios es objeto de todos sus cuidados.

¹³⁴ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 1: 359.

¹³⁵ Derek Kínder “Isaías”: *Nuevo Comentario Bíblico*, 468

¹³⁶ Ver Amós 1:6-12

¹³⁷ Matthew Henry, *Comentario exegético devocional de toda la Biblia*, 305.

Isaías utiliza la ciudad de Bosra de la nación de Edom (Isaías 63:1),¹³⁸ como símbolo de la idolatría, de la maldad y del pecado Hebreos 12:16.¹³⁹ Bosra es mencionada 9 veces en las Escrituras y solo en el AT (Génesis 36:33; 1 Crónicas 1:44; Isaías 34:6 y 63:1; Jeremías 48:24 y 49:13, 22; Amos 1:12 y Miqueas 2:12), en 7 de las 9 ocasiones, parece ser un juicio contra ella. Sin embargo este nombre es endosado a otras ciudades existentes en el AT.¹⁴⁰ Posiblemente Isaías describe a esta ciudad genéricamente para referirse al pecado y para ejemplificar su exterminio al final de los tiempos.

La nación Edomita proviene de Esaú, hermano de Jacob (ver Génesis 25:19-34), también llamado Israel (Génesis 49:1,2),¹⁴¹ podría decirse de que eran naciones hermanas (así como lo eran Esaú y Jacob), pero Edom terminó siendo un pueblo que ocasionó, históricamente constantes conflictos a Israel, vendría siendo representativo del mundo que aborrece al pueblo de Dios. El profeta Amos 1:9-12 describe también un juicio hacia aquella ciudad.¹⁴² Bosra era la capital religiosa de Edom, donde se hacían culto y sacrificios a sus dioses, Isaías 34:5, 6.¹⁴³

La visión de Isaías 63:1-6 describe un juicio victorioso a favor del Mesías.¹⁴⁴ Esta victoria es característica de la expresión profética “del día de venganza de Yahvé”, v. 4, que también se usa como el día de “la venida del Señor”, haciendo referencia al Mesías,

¹³⁸ Alfonso Roper Berboza, *Gran Diccionario Enciclopédico de la Biblia* (Barcelona: Editorial Clie, 2013), 357, 358.

¹³⁹ Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*: 4, 144.

¹⁴⁰ Alfonso Roper Berboza, *Gran Diccionario Enciclopédico de la Biblia*, 357, 358

¹⁴¹ F. F. Bruce y otros, *Nuevo diccionario bíblico Certeza*, 383, 384

¹⁴² Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*: 4, 270.

¹⁴³ *Ibíd.* 144

¹⁴⁴ F. Nichol y otros, *Comentario Bíblico Adventista*: 1, 361

Apocalipsis 14:14-20; 19:11-16.¹⁴⁵ La presencia de objetos y de palabras relacionadas con procesos judiciales nos dan a entender esta acción en contra de la nación impía, como por ejemplo, la similitud entre los nombres de Edom y Bosra la ciudad, que se relaciona con el acto de la vendimia,¹⁴⁶ la imagen se aclara al ver la similitud del nombre Edom con la palabra rojo, color de las vestiduras salpicadas de Yahvé,¹⁴⁷ luego de volver de la disputa. Aquí se observa la redención, pues Yahvé ha puesto su justicia a favor de remanente, v. 4. Es notoria como va cambiando la perspectiva de la sección (58-63:16), de los gritos demandantes de Yahvé (capítulo 58 y 59), hacia la experiencia de la liberación, por parte del Mesías (60-63).

La expresión hebrea utilizada en el v. 4, para referirse a los redimidos es (גְּאוּלָּי) [gəʔûlay], raíz גְּאוּלָּי [gō'ēl]), que denota nuevamente la acción de redimir. Israel pasó de la agonía a la experiencia de la redención. Quizá comparable con la experiencia del siervo Job: Yo sé que mi Redentor vive, Y al fin se levantará sobre el polvo, Job 19:25. Al ver los comentaristas del libro de Job, se entiende que en gran medida esta experiencia, tiene que haber sido un encuentro con su salvador, después de la situación vivida, similar a lo sucedido con Israel.¹⁴⁸

Israel y Job pasan del conflicto de ver la muerte en frente, a la esperanza de ver al redentor. Pareciera ser que la redención tiene sentida relación con la venganza que se

¹⁴⁵ Matthew Henry, *Comentario Exegético-devocional de toda la Biblia*, 1: 305

¹⁴⁶ Derek Kínder "Isaías": *Nuevo Comentario Bíblico*, 468

¹⁴⁷ *Ibíd.* 468

¹⁴⁸ Matthew Henry, *Comentario Bíblico*, Trad. Francisco Lacueva (Barcelona: Editorial Clie, 1999),

exponen en Isaías 63:1-6 y Job 19:25.¹⁴⁹ Resulta difícil poder imaginar la terrible soledad en que Job se debate en medio de su enfermedad y dolor. En realidad, el trato que recibe de quienes habrían de aliviarse y consolarle es peor que la más terrible de las soledades.¹⁵⁰ A continuación se ofrece una versión diferente del vocablo redentor, en Job: Yo sé que está vivo mi *Vengador* (גֹּאֲלִי [gōʾālî], raíz גָּלַ) y que al final se alzaré sobre el polvo, Job 19:25 Biblia del Peregrino. Esta versión parece dar más sentido a la similitud de la imagen de juicio punitivo y redentivo.

Respecto a lo que sucede con Job, Israel también recibió un trato hostil de sus vecinos, especialmente de Edom, su hermano. Por esta razón el redentor emprende su ira contra esta nación.

Siguiendo con el capítulo 63, el v. 9 describe la aparición de un Ángel, pareciera ser que el Ángel que se hace referencia es una manifestación mesiánica de Cristo. La palabra Ángel, ἄγγελος en la LXX y NT, tiene la connotación de describir al enviado divino y también al mensajero humano, pero se ha utilizado en el AT para describir al Ángel de Yahvé, que comúnmente se ha designado a Cristo mismo.¹⁵¹ Esto demostraría que la referencia es a Cristo. Resumiendo la experiencia de Job e Israel, está basada en la acción que realiza el Mesías, en favor de ellos.¹⁵² Son conexiones que dan a entender la preponderante imagen del rol mesiánico en la restauración del Israel espiritual.

¹⁴⁹ Matthew Henry, *Comentario Bíblico*, 523.

¹⁵⁰ *Ibíd.* 523.

¹⁵¹ Horst Balz y Gerhard Schneider, *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*, Trad. Constantino Ruiz-Garrido (Salamanca: Ediciones Sígueme, 2001), 39, 40

¹⁵² Matthew Henry, *Comentario Bíblico*, 808

En el v. 16, se menciona la figura de Abraham, un padre que yace en el lecho de muerte y que poco y nada puede hacer por sus orgullosos descendientes para rescatarlos, en cambio Yahvé, está atento como un padre preocupado, lleno de amor y cuidados por los suyos.¹⁵³ La figura de Abraham es muy importante para el pueblo de Israel, más cuando se le denomina como al padre de la nación. La excesiva confianza en el patriarca, podría hacer caer en un error, por mucho significado que este tuviera. Esta situación evoca el dialogo teológico de Jesús y que Pablo también tuvo en su oportunidad, con la judería jerosolimitana legalista, se puede tomar la aparición de Abraham en este texto de dos maneras; 1. La incapacidad de Abraham, un hombre común frente a las dificultades e impotencia de Israel, para liberarlos y 2. También se puede Aplicar como referencia a los combates que hicieron Jesús y Pablo en el NT, contra los legalistas que mediaban a favor de las obras en desmedro de la fe en la salvación del Mesías. El texto dice de la siguiente manera: “Abraham nos ignora... tu oh Yahvé, eres nuestro padre, nuestro redentor perpetuo...” Isaías 63:16.

1. Incapacidad de Abraham para librar a Israel: A pesar que Abraham tuvo títulos dignísimos como padre de multitud, patriarca de la fe y también padre de la nación hebrea,¹⁵⁴ seguía siendo un hombre común y limitado. El pueblo hebreo no tenía opción alguna de ser liberado del ataque del maligno v. 18,¹⁵⁵ por mucha pompa y títulos que tuviera. Los Israelitas tenían confianza a la promesa que recibió el Patriarca de parte de

¹⁵³ D. Guthrie y J. A. Motyer, *Nuevo Comentario Bíblico* (Kansas: Casa Bautista de Publicaciones, 1981), 468.

¹⁵⁴ Alfonso Roper Berboza, *Gran Diccionario Enciclopédico de la Biblia*, 24, 25.

¹⁵⁵ D. Guthrie and J. A. Motyer, *Nuevo Comentario Bíblico*, 468.

Dios. Ellos coincidían en que la bendiciones de la promesa, radicaba en el solo hecho de nacer como judío, haciéndose participe en la extensión como nación y heredando lo prometido por Dios. Pero Pablo explica que la promesa fundamentalmente no radicaba en ser un descendiente de Abraham, sino en la promesa de la simiente que es Cristo, Gálatas 3:19 la promesa era el Mesías y no los muchos descendientes (Génesis 12:7; 13:15; 17:7, 8 y Gálatas 3:16, 24, 26-29).¹⁵⁶

2. Las obras en desmedro de la gracia y la fe para la salvación: Los judíos que dialogan con Jesús, en el relato de Juan 8:31-59, ahondan en recibir los beneficios redentivos (librarlos de la esclavitud), por el solo hecho de ser descendientes de Abraham. Jesús separa el hecho de ser descendiente de Abraham con el hecho en ser un verdadero discípulo de Cristo, similar a lo que explica Pablo en algunas de sus epístolas: que ser un verdadero hijo de Israel radica en recibir a Cristo y no en la externalidades (Romanos 2: 28, 29; 9:6-8 y Gálatas 3:29). Por lo visto en Isaías y en Juan, pareciera ser que Israel cayó históricamente en un exceso de confianza en la premisa de la promesa, dejando de lado la práctica de la justicia y la confianza en Dios. Jesús recalca que al dejar la práctica de la justicia, no solo abandonaban la verdad sino también dejaban de ser hijos de Abraham, más bien eran del Diablo (Juan 8:44).

En esto radica tener el amparo y protección del redentor: el pueblo no sería salvo a menos que buscara la piedad y la santidad, por eso se puede dilucidar que el beneficio redentivo no tiene que ver con ser meramente parte de un pueblo, o por la mera expectativa

¹⁵⁶ Francis D Nichol et al., *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día: la Santa Biblia con material exegetico y expositorio*, vol. 1, 7 vols. (Mountain View, Calif.: Publicaciones Interamericanas, Pacific Press, 1978).

de ser descendiente de Abraham,¹⁵⁷ sino que la promesa recae en el remanente fiel. El remanente que ha reconocido al Mesías y que es guiado por el Espíritu Santo. De hecho se puede ver la intervención del Espíritu en 63:14. Derek Kinder relaciona Isaías 63:10-14, y como Dios fue guiando a su pueblo en el Éxodo por el desierto.¹⁵⁸ Con la característica principal o con el énfasis en el Espíritu Santo. Isaías 63:10-14 resalta la labor del Espíritu Santo, con un rol superlativo en la obra de la restauración. Así como el pueblo fue guiado en el desierto, el Espíritu Santo guía al remanente hacia una conversión plena. Ya hacia el versos siguiente el tema de Isaías es presentar la tierra nueva y cielos nuevos, por eso que la labor hecha por el profeta en los textos revisados (58-63) fue introducir la expectativa de la restauración en el remanente, para luego confirmar su reino al Israel espiritual.

Después de haber analizado, observamos que la restauración está estrechamente relacionada con el Mesías, que la restauración a Jerusalén debe ser en función de la adoración, espiritual y no como un bien geopolítico. Además que la restauración incondicional de Sion, está relacionada con brindar protección al remanente. Pero, como se advierte en el capítulo dos de este estudio, la restauración tiene que ver con asumir el compromiso que viene en la promesa de la restauración.

Históricamente y también lo observa este estudio, se defiende la postura que ahora las promesa y los beneficios han pasado al Israel espiritual, se puede inferir que finalmente el Israel en los tiempo del profeta no asumió el compromiso, se puede entender de que estos privilegios de restauración, serán endosados a un remanente con características especiales, pero con un gran compromiso a atender los designios divinos.

¹⁵⁷ Clifford Goldstein, *El Remanent*, 20.

¹⁵⁸ D. Guthrie and J. A. Motyer, *Nuevo Comentario Bíblico*, 468.

En el siguiente capítulo se verá la labor del Espíritu Santo en la restauración y de cómo están relacionado los conceptos: Mesías, Sion y el remanente.

CAPÍTULO IV

RELACIÓN ENTRE LA CIUDAD, EL REMANENTE Y EL MESÍAS

Intervención Neumatológica en la restauración del remanente

Introducción

En este capítulo se eximirá la relación existente entre la ciudad, el remanente y el Mesías, las características del remanente y la labor del Espíritu de Yahvé en la restauración.

Isaías 60:14, termina con la frase: *Sion del Santo de Israel*. Esta expresión aparece en treinta y un oportunidades en todas las Escrituras, sólo en el AT, veinticinco de ella aparecen en Isaías.¹⁵⁹ La frase de Isaías 60:14, esboza la relación que existe entre la ciudad y el Mesías. La primera vez que aparece la palabra Sion, se hace mención al lugar, como monte Hermón (Deuteronomio 4:48), así lo describen algunos diccionarios¹⁶⁰. En la época de la monarquía de la casa de David, este lugar establecido por dicho rey, se alzaría como ciudad emblemática y sería conocida como la ciudad del rey (Sion). Además la ciudad era el albergue o cuna de la realeza, tanto así que Sion es llamada propiedad del Santo de Israel, por lo tanto Sion está relacionada con la promesa mesiánica.¹⁶¹ Se puede deducir que la ciudad tiene gran importancia para los planes divinos.

¹⁵⁹ La frase Santo de Israel aparece en: 2 Reyes 19:22; Salmos 71:22; 78:41; 89:18; Isaías 1:4; 5:19, 24; 10:20; 12:6; 17:7; 29:19; 30:11, 12, 15; 31:1; 37:23; 41:14, 16, 20; 43: 3, 14; 45:11; 47:4; 48: 17; 49:7; 54:5; 55:5; 60:9, 14 y Jeremías 50:20; 51:5.

¹⁶⁰ F.F Bruce, *Nuevo Diccionario Bíblico Certeza*, 1287.

¹⁶¹ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo Testamento* (Miami: Editorial Vida, 2000), 257.

Que Sion haya sido el objeto de tanta importancia, tiene que ver con que sería el lugar de protección del remanente, allí se podrían cobijar los que entraran en el pacto de obediencia con Dios. Y además sería el trono del imperio divino, en la parte escatológica.

Como la ciudad sería el albergue o el lugar de protección del remanente. El remanente está constituido por un grupo con características especiales y no definido por el hecho de pertenecer al pueblo de manera institucional, no hay garantía de que llevarían el estandarte en este sentido, como remanente. Walter Káiser dice lo siguiente: “Al parecer, muchos en Judá confundieron la verdadera teología de su incondicional promesa a David, con una aprobación general de todo lo que el pueblo hacía, bueno o malo”.¹⁶² Isaías da tres ejemplos que caracterizan al remanente:

Ata el testimonio, sella la ley entre mis discípulos. Esperaré, pues, a Jehová, el cual escondió su rostro de la casa de Jacob, y en él confiaré. He aquí, yo y los hijos que me dio Jehová somos por señales y presagios en Israel, de parte de Jehová de los ejércitos, que mora en el monte de Sion. (Isaías 8:16-18 cursivas destacan)

Y éste será mi pacto con ellos, dijo Jehová: El Espíritu mío que está sobre ti, y mis palabras que puse en tu boca, no faltarán de tu boca, ni de la boca de tus hijos, ni de la boca de los hijos de tus hijos, dijo Jehová, desde ahora y para siempre. (Isaías 59:21 cursivas destacan)

La prerrogativa de ser designado como discípulo, que tiene que ver con ser parte del remanente, está relacionado según estos pasajes, con tres características esencialmente; primero el remanente tiene un testimonio, segundo guarda la ley y tercero y último tiene el don profético. Ser parte del remanente no está relacionado con pertenecer al pueblo de manera institucional, sino por un compromiso moral religioso, de alto valor y sentido, en referencia y armonía con el carácter divino. Las promesas de restauración no son endosables. Como en el caso que muestra la Biblia, muestra ejemplos de la real pertenencia

¹⁶² *Ibíd.* 257.

al remanente, uno de ellos está en la experiencia de Noé. Dios establecería un pacto con él (Génesis 6:18), pero su historia sufrió un quiebre. Destacado por Dios por sus cualidades, Noé cometió errores que dejaron ver la problemática irreverencia de su hijo Cam. Noé plantó una viña, bebió y se embriagó quedando desnudo fuera de su tienda. Esta imagen la observó su hijo Cam, formó en su mente una idea que revelaba la impiedad de su corazón.¹⁶³ Tal problema se tradujo en un quiebre entre el padre e hijo; que el mismo Noé replicó contra Cam: su descendencia sería maldita (Génesis 9:25-27). Ejemplo útil para mostrar que el ser parte de un linaje, o nación, no es motivo para ser parte del remanente. Según Walter Káiser: “el remanente tiene tres características: es humilde, es temeroso de Dios y acepta la disciplina divina”.¹⁶⁴ Y además, en la teología de Isaías este pueblo debe tener la característica de su Dios, ¡tres veces Santo!¹⁶⁵

Como casa real, Sion pasó a tener una gran fama, incluso a la ciudad de Jerusalén en algunas oportunidades se le llamaba Sion, y en varios pasajes se sucede la una a la otra. Un caso similar es lo que sucede con Jacob e Israel en Génesis 49:1, 2: Y llamó Jacob a sus hijos, y dijo: Juntaos, y os declararé lo que os ha de acontecer en los días venideros. Juntaos y oíd, hijos de Jacob, Y escuchad a vuestro padre Israel. Moisés nombra a Jacob como Israel y viceversa. Y lo relaciona de tal manera que hasta hoy en día quedó establecido esta relación entre el Patriarca y la nación.

Las referencias a la ciudad son varias, el libro de los Salmos menciona en treinta y nueve oportunidades la palabra “Sion”. Por su parte, el libro profético de Isaías la menciona

¹⁶³ Elena G de White, *Patriarcas y Profetas*, 110.

¹⁶⁴ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 277.

¹⁶⁵ *Ibíd.* 257.

en cuarenta y ocho oportunidades, siendo ambos libros los que más mencionan en toda la Biblia a la ciudad o monte santo de Dios. Otra característica interesante está en la unión de dos elementos; Sion y las Buenas Nuevas, aunque usualmente las Buenas Nuevas se relacionan solo al NT, específicamente en los evangelios. La LXX también utiliza la expresión: El Espíritu de Jehová el Señor está sobre mí, porque me ungió Jehová; me ha enviado a predicar *buenas nuevas* a los abatidos, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos, y a los presos apertura de la cárcel; Isaías 61:1. Este verso indica una estrecha relación del Mesías Neo Testamentario con la ciudad.

Sion es centro de la predicación y de las promesas de restauración para Isaías. Israel había sido oprimido por causa de los egipcios, asirios y babilonios. Por eso este lugar es un refugio para el pueblo. Las buenas nuevas y Sion convergen con un solo propósito: Infundir esperanza a un pueblo abatido. Se puede inferir cierta relación entre la restauración, la ciudad y el Mesías.

Según se estableció el criterio en el capítulo II de este estudio, se asume la siguiente interpretación en cuanto a la expresión Sion como genérica, que tiene un significado que va más allá de un lugar geográfico y que en su sentido escatológico, se refiere al remanente y la iglesia de Cristo.

Pero aquí se encuentra también algo importante: si el remanente debía ser un pueblo distintivo de Dios, si había sido el Mesías parte importante en la labor de restauración, el Espíritu de Yahvé ocuparía un lugar preponderante en las profecías de restauración.

El Espíritu Santo como Co-restaurador junto al Mesías

A continuación un análisis de la expresión el Espíritu de Yahvé y su función en la restauración.

La versión Reina-Valera 1995, traduce Isaías 61:1 con una pequeña pero importante diferencia en relación a la mayoría de las versiones bíblicas: "El *espíritu* de Jehová, el Señor, está sobre mí, porque me ha ungido Jehová. Me ha enviado a predicar buenas noticias a los pobres, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos y a los prisioneros apertura de la cárcel (cursivas enfatizan). Si bien es cierto que el texto es idéntico con el de la versión 1960, existe una diferencia sustancial. Y está en que ha traducido la expresión griega πνεῦμα κυρίου ἐπ' (*Neuma Kuríou ep*) donde la mayoría traduce con mayúscula, lo ha hecho con minúscula. La regla dice que los sustantivos comunes, son para referirse a nombre de cosas, colores etc. y que los sustantivos propios, que van con mayúscula, son para referirse a nombres propios de personas, países y ciudades. Para explicar y ejemplificar más aún, se presentará una tabla (Tabla 8) con algunas de las traducciones del versículo en español

Tabla 8. Versiones en español de la traducción de Isaías 61:1

Reina-Valera 1995	"El <i>espíritu</i> de Jehová, el Señor, está sobre mí, porque me ha ungido Jehová. Me ha enviado a predicar buenas noticias a los pobres, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos y a los prisioneros apertura de la cárcel;
Biblia del Peregrino (L. Schókel)	El <i>Espíritu</i> del Señor está sobre mí, porque el Señor me ha ungido. Me ha enviado para dar una buena noticia a los que sufren, para vendar los corazones desgarrados, para proclamar la liberación a los cautivos y a los prisioneros la libertad.
Biblia de Las Américas	El <i>Espíritu</i> del Señor DIOS está sobre mí, porque me ha ungido el SEÑOR para traer buenas nuevas a los afligidos; me ha enviado para vendar a los quebrantados de corazón, para proclamar libertad a los cautivos y liberación a los prisioneros;
Reina-Valera 1960	El <i>Espíritu</i> de Jehová el Señor está sobre mí, porque me ungió Jehová; me ha enviado a predicar buenas nuevas a los abatidos, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos, y a los presos apertura de la cárcel;
Biblia Nuestro Pueblo	El <i>Espíritu</i> del Señor está sobre mí, porque el Señor me ha ungido. Me ha enviado para dar una buena noticia a los que sufren, para vendar los corazones desgarrados, para proclamar la liberación a los cautivos y a los prisioneros la libertad,

Como se puede apreciar, respecto a la versión de la Reina-Valera 1995, es casi la única que traduce la palabra neuma (πνεῦμα) con minúscula, esto significa que el espíritu del que está hablando no sería la persona del *Espíritu* Santo, sino que estaría traduciéndolo como un sustantivo común, describiendo alguna cosa inanimada y sin personalidad. La evidencia está en cómo se traduce esta palabra dentro de la frase completa en otros libros de la Biblia. La expresión aparece en treinta y tres oportunidades en toda la Escritura, veintiocho en el AT (LXX) y cinco veces en el NT. Como son tantos ejemplos sólo se presentarán 2 del NT y que además, están citando a Isaías; Lucas 4:18 y Hechos 5:9. En ambos casos se traduce la frase como si fuese un sustantivo propio, dejando ver que la palabra neuma, estaría refiriéndose a la persona del *Espíritu* Santo, quien realiza la acción de ungir para cumplir la función restauradora, al igual que lo muestra el NT en Mateo 3:16,17; Lucas 4:18,19. Esta frase siempre esta endosada a la persona del Espíritu Santo y en los ejemplos se puede ver que Lucas toma la idea del AT refiriéndose al Espíritu Santo para la acción restauradora.

En la sección 58-63 en el libro del Profeta Isaías se hace referencia al Espíritu Santo siete veces, pero en sólo cuatro se la traduce como un sustantivo propio,¹⁶⁶ como a la persona del Espíritu, y en todas tiene un papel preponderante en la restauración. A continuación se presentará una tabla (Tabla 9) con los versos que incluyen expresiones referentes al Espíritu Santo, en la sección de estudio.

¹⁶⁶ Los 4 versos de la sección de este estudio, que traducen con mayúscula la expresión Espíritu son: Isaías 59:19, 21; 61:1; 63:14.

Tabla 9. El Espíritu de Yahvé como agente en la restauración.

59:19	Y temerán desde el occidente el nombre de Jehová, y desde el nacimiento del sol su gloria; porque vendrá el enemigo como río, más el Espíritu de Jehová levantará bandera contra él.
59:21	Y éste será mi pacto con ellos, dijo Jehová: El Espíritu mío que está sobre ti, y mis palabras que puse en tu boca, no faltarán de tu boca, ni de la boca de tus hijos, ni de la boca de los hijos de tus hijos, dijo Jehová, desde ahora y para siempre.
61:1	El Espíritu de Jehová el Señor está sobre mí, porque me ungió Jehová; me ha enviado a predicar buenas nuevas a los abatidos, a vendar a los quebrantados de corazón, a publicar libertad a los cautivos, y a los presos apertura de la cárcel;
63:14	El Espíritu de Jehová los pastoreó, como a una bestia que desciende al valle; así pastoreaste a tu pueblo, para hacerte nombre glorioso.

Además de notar la acción del Mesías se debe destacar la acción del Espíritu de Yahvé como parte importante en la restauración.¹⁶⁷ Rose Price, en el comentario bíblico Beacon, agrega además a la obra del Espíritu, agrega un rol intercesor, cada vez que el pueblo lo necesitó (Isaías 59:16-21). Israel está rodeado de enemigos esperando atacar, por eso Yahvé interrumpe, tomando venganza,¹⁶⁸ Isaías argumenta que el Espíritu de Yahvé *empujará* contra ellos v. 19 (Biblia del Peregrino). Este soplo que empuja a los enemigos de Israel, toma sentido en la versión del Peregrino: Los de occidente temerán al Señor, los de oriente respetarán su gloria; porque vendrá como torrente encajonado, *empujado por el soplo* del Señor 59:19. Una imagen ajusticiadora que tiene relación con la restauración.¹⁶⁹ La siguiente aparición del Espíritu (Isaías59:21), está relacionada con la promesa y pacto de

¹⁶⁷ Ross Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*, ed A. F. Harper, 4, 256.

¹⁶⁸ Ross Price, “Isaías”: *Comentario bíblico Beacon*, ed A. F. Harper, 4. 255, 256.

¹⁶⁹ *Ibíd.* 256.

la revelación profética y la de un Redentor,¹⁷⁰ por eso, al ver la referencia en el libro de Romanos 11:25-29,¹⁷¹ se puede ver que la restauración es completamente literal para Israel, pero como se ha venido diciendo, como depositario y protección del remanente. Aunque puede sonar contradictorio a lo que se ha dicho en el presente estudio, respecto a las promesas condicionales que Israel no cumplió, los judíos creían que, por tener la verdad y ser el pueblo especial escogido por Dios, seguirían siendo el único pueblo fiel... creían en la magnificencia del templo y los ritos religiosos como medio de salvación.¹⁷² Isaías habla de un grupo especial, pero que mantiene una dependencia y características como las antes mencionadas: son discípulos, tiene el testimonio, tienen el don profético y son guiados por Espíritu de Yahvé. Así acontecerá en aquel tiempo, que Jehová alzaré otra vez su mano para recobrar el *remanente* de su pueblo.

El Remanente y la promesa de la revelación del Espíritu

La restauración que Pablo describe en la epístola a los romanos, tiene que ver con que en el libro del profeta Isaías ocurren tres procesos interesantes:

1. La sección que se ha estudiado arroja que las profecías o promesas de restauración ocurren por la intervención o labor mesiánica, este es el actor principal en la restauración de Israel: Trae justicia y consolación.
2. Posteriormente, entra la era del Espíritu de Yahvé, que no tan solo unge, sino que ocupa un lugar importante en la restauración, podría llamársele el co-restaurador. Ha llegado

¹⁷⁰ Clifford Goldstein, *El Remanente*, 40.

¹⁷¹ Derek Kinder "Isaías": *Nuevo Comentario Bíblico*, ed. D. Guthrie y J. A. Motyer, 467.

¹⁷² Clifford Goldstein, *El Remanente*, 43.

para vindicar a Israel frente a los enemigos, para restaurar la situación social y moral. Y trabajar en la conservación y transformación del remanente.

3. La restauración según este estudio, es otorgada al Israel espiritual, en desmedro del Israel Histórico. El sentido de dicha restauración, tiene un escatológico, a la que se puede llamar, el comienzo de la tierra nueva y cielo nuevo (Isaías 64-66). Resumiendo, se entiende que la restauración de Israel que ocurrió con el retorno de los exiliados desde babilonia, se cumple en su tiempo, por el Israel histórico, pero la restauración final y escatológica de la liberación final, se cumple en la iglesia remanente.

Por lo tanto a lo que se refiere Pablo es que, así como también los primeros creyentes de la iglesia de Cristo entraran en los cielos nuevos, así también lo hará aquel remanente que quedo del tiempo del profeta, que descansaron con la esperanza del Mesías, un reino de convertidos dentro de los cielos nuevos (Isaías 19:21b), como lo hicieron los hijos de Jacob (Apocalipsis 21:12).¹⁷³

El Espíritu era parte de la promesa de que no faltaría la revelación (Romanos 11:29). Por lo tanto el remanente tendría el don profético como permanente, dentro de sus filas. Una imagen de esto en el tiempo profético escatológico, está en el libro de Apocalipsis. Se ofrece una siguiente tabla (Tabla 13), de la permanencia de la promesa en el remanente del tiempo del fin o tiempo de los cielos y tierra nueva.

¹⁷³ Derek Kinder "Isaías": *Nuevo Comentario Bíblico*, ed. D. Guthrie y J. A. Motyer, 467.

Tabla 10. El don profético permanente en el remanente. ¹⁷⁴

Apocalipsis 19:10	Apocalipsis 22:8, 9
Yo me postré a sus pies para adorarle. Y él me dijo: Mira, no lo hagas; yo soy consiervo tuyo, y de tus hermanos que retienen el testimonio de Jesús. Adora a Dios; porque el testimonio de Jesús es el espíritu de la profecía.	Yo Juan soy el que oyó y vio estas cosas. Y después que las hube oído y visto, me postré para adorar a los pies del ángel que me mostraba estas cosas. Pero él me dijo: Mira, no lo hagas; porque yo soy consiervo tuyo, de tus hermanos los profetas, y de los que guardan las palabras de este libro. Adora a Dios.

La relación del don profético, en el remanente tiene como propósito la revelación del Mesías, el Cristo. El Mesías restauró y restaura a su pueblo. El remanente tiene como característica que guardo la palabra de Dios. Se mantuvo fiel en las características mencionadas anteriormente: es humilde, es temeroso de Dios y acepta la disciplina divina, pero ahora se puede incluir un aspecto importante, que guarda la palabra de Dios, porque es revelación profética, traída por el Espíritu Santo. Como este es un evento escatológico, el remanente tiene como tarea, enseñar este mensaje profético y mostrar sus características, las cuales les han llevado a ellos mismos guardar con la ayuda del Espíritu y ahora deberán testificar.

Por eso que los intentos de Satanás son por desarticular el remanente, esto no solo lo hizo en el tiempo del profeta Isaías, sino que a lo largo de la historia humana. Isaías muestra a lo largo de su libro el efecto que provoco el ensañamiento de Satanás, y el alcance de su obra. El objeto de su maldad es en contra del remanente, como lo muestra Apocalipsis 12:17.¹⁷⁵ En respuesta a esta situación era preciso que actuara el Mesías

¹⁷⁴ Clifford Goldstein, *El Remanente*, 75, 76.

¹⁷⁵ Clifford Goldstein, *El Remanente*, 82-84.

investido del Espíritu, para que lo venciera, ver Mateo 3:16, 17; Lucas 4:18, 19 y Apocalipsis 19: 11-16.

Dios no ha desechado por completo a su pueblo,¹⁷⁶ sino que ha hecho extensas las riquezas de sus misericordias al mundo entero, ya no en un plan de pacto nacional,¹⁷⁷ sino en un pacto individual representativo. Esto significa que cualquier hombre que busque a Dios, encontrará cabida en su remanente, los representantes de Dios, dejaron de ser la nación hebrea por exclusividad, ahora pasó a ser el grupo de israelitas creyentes alrededor del mundo.¹⁷⁸ Por eso esta es la era del Espíritu, porque los nuevos creyentes viven por la guía del Espíritu de Yahvé.

La intervención del Mesías prometido

Ahora bien, existe también una relación entre el Mesías y el Espíritu Santo desde la dimensión monárquica. Podría entenderse como una vindicación de la promesa mesiánica, pues los reyes de Israel habían sido impotentes en comandar al pueblo. En esta sección se expondrá del porqué de la intervención tan protagonista del Mesías en Isaías 58-63 y la función que cumple el Espíritu Santo.

Sobre esto, Walter Káiser agrega que:

Tan pronto como Israel se asentó en la tierra prometida, se mezclaron con las costumbres de los pueblos cananeos, que solían tener reyes que los gobernaban. Los israelitas quisieron tener también su rey, y Yahvé se los concedió. Se olvidaron de su rey: Jehová reinará eternamente y para siempre (Éxodo 15:18). La solicitud del pueblo estaba prevista por Dios (Deuteronomio 17:14-20). La historia monárquica no comienza con Saúl, anteriormente hubo intentos, con Gedeón (Jueces 8:22) y posteriormente con

¹⁷⁶ Para el tiempo de Cristo, Clifford Goldstein, aun considera que el pueblo de Israel es parte del remanente: Clifford Goldstein, *El Remanente*, 53.

¹⁷⁷ Francis D. Nichol y otros, *Comentario bíblico adventista*, 4: 349, 350.

¹⁷⁸ Derek Kinder "Isaías": *Nuevo Comentario Bíblico*, ed. D. Guthrie y J. A. Motyer, 770, 771.

su hijo Abímelec, pero el primero rechazó la propuesta y el segundo fue proclamado rey en Siquém (Jueces 9:15-18).¹⁷⁹

Posteriormente el pueblo insistió, en su petición de ser gobernados por un monarca (querían ser como las otras naciones, 1 Samuel 8:20), Samuel el profeta de Dios, ungió a Saúl como rey de Israel. A principios de su reinado, Saúl fue exitoso, lo que viene posteriormente, fue la ruina del primer rey de Israel en la historia conocida (1 Samuel 15). Samuel se mantuvo por un tiempo, en favor de lo que Dios ordenaba, y este estaba a la expectativa de su trono, ya que este tenía la prerrogativa de ser un gobierno hereditario (1 Samuel 13:13, 14). Que se había proyectado desde el Génesis 49:10, la herencia provenía de la tribu de Judá, pero Saúl era de Benjamín. El reino sería recuperado de este usurpador y devuelto a la tribu en la posteridad profética.¹⁸⁰

Luego vendría la oportunidad del ungido por excelencia, fijar que la acción de ungir, está relacionada a varios acontecimientos que sucedieron con David. Primero fue ungido por Samuel (1 Samuel 16:13), luego ungido como rey de Judá (2 Samuel 2:4), y ungido por el Señor (5:3) y finalmente ungido por el Espíritu del Señor, que estuvo con él desde ese día (1 Samuel 16:13).¹⁸¹

Según W. Káiser algo más que el trono está en juego, sino que la promesa dada de Abraham. La promesa de extender la prole, estaba sujeta a la construcción de una casa para Yahvé, sumada a la extensión eterna del o de la casa de David (2 Samuel 7).

¹⁷⁹ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 183, 184.

¹⁸⁰ *Ibíd.* 186, 187.

¹⁸¹ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 188, 189.

Según el mismo Káiser, la terminología hebrea que está presente en el dialogo entre Yahvé y David, referente a la promesa, demuestra que no se estaría refiriendo solamente a un edificio o casa en este caso, sino al linaje hereditario de David.¹⁸² Esto, explica Káiser que al decir que:

Tu *casa* y tu *reino* duraran para siempre delante de mí, v. 16, significaría que la dinastía reinaría literalmente para siempre. Esto era la nueva añadidura al plan de la promesa: Todo lo que se ofreció a los patriarcas y a Moisés, ahora se ofrecía a la dinastía de David, aunque esto no es todo, perdurara en el futuro (v. 19).

Todo esto encuentra sentido en un rey con descendencia y Dios le daría perpetuidad a este linaje davídico. Esta idea proviene de la promesa hecha a Adam y Abraham (Génesis 3:15; 12:7), esta promesa se extiende desde la caída del hombre, hasta la persona de Cristo, como linaje prometido (Gálatas 3). El trono siempre le perteneció a Yahvé (1 Crónicas 28:5; 2 Crónicas 13:8), y el rey le pertenecían a él, de modo que la teocracia y el reino, ocupan un lugar especial en el pacto.¹⁸³ La expresión en 2 Samuel 7:14: Yo seré para él un padre, y él será para mí un hijo. Es un anuncio impresionante de lo que significa la promesa en la persona del Mesías, el primogénito de Dios (salmo 89:27). Por eso que el Mesías cumplía con tres facetas; primero era el hijo de Dios, segundo, era el Mesías prometido del linaje de David y en tercer lugar era quien debía gobernar como rey, con todo lo que eso implicaba. Este reino había sido ratificado 6 veces a David, como eterno (2 Samuel 7: 13, 16, 24, 25, 26, 29), es un pacto eterno (*bərîṭ ʿólām*). Ahora el pueblo debía esperar confiadamente en la promesa de una simiente davídica.¹⁸⁴

¹⁸² La expresión hebrea para casa (בַּיִת [Ba'ayit]), no está solo relacionado con el edificio, sino también con la familia, que vive en la construcción. Un ejemplo es lo que sucede con Noé y su familia en Génesis 7:1. Donde Yahvé le dice que entre con toda su casa, esto no quería decir que entrara con el edificio, sino con su familia. Resumiendo el termino casa en 2 Samuel 7:13, podría ser también, dinastía.

¹⁸³ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 193.

¹⁸⁴ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 229.

La imagen de los profetas en cuanto al Mesías y muy particularmente Isaías, lo muestra en una posición activa en cuanto a la vindicación del reino, pues este no es perteneciente a los hombres sino a Yahvé. Así como los reyes fueron ungidos, para sus reinados, que lamentablemente no terminaron como debían. El Mesías también es ungido, así lo presentó Isaías 61:1, para efectuar la acción restaurador a vindicadora del reino sempiterno. La imagen de Isaías entre los capítulos 58-66, no es más que la visión del profeta que ve el establecimiento de este reino eterno, no eran meras predicciones, Cristo le dio sentido a las visiones proféticas de Isaías.¹⁸⁵ La profecía de Isaías, fijaba claramente la vista en la obra que haría el Mesías. Su nacimiento, su vida, su sacrificio y su salvación restauradora.

Concluyendo, se puede determinar que el Mesías estaba lleno del Espíritu Santo (61:1), que fue ungido por él y que tanto el Espíritu como el Mesías promueven una tierra nueva (58-66), un reino sempiterno preparado para el remanente, un trono donde se adore a Yahvé, por la provisiones y protección al remanente.¹⁸⁶

¹⁸⁵ *Ibíd.* 229.

¹⁸⁶ Edward Schwaiser, *El Espíritu Santo* (Salamanca: Ediciones Sígueme, 2002), 38, 39.

CAPÍTULO V

CONCLUSIÓN

La unión existente y coherente, especialmente en los temas relacionados al Mesías, demuestran que existe una unidad literaria en el libro de Isaías.¹⁸⁷ Que por lo demás, destaca entre los profetas, la labor restauradora y vindicadora del Mesías. Anteriormente se formularon algunas preguntas relacionadas con las profecías de restauración, que esta investigación se propuso responder o por lo menos referirse a ellas. En primer lugar se consideró la pregunta acerca de si son o no condicionales la profecías de restauración. Pues en vista de lo expuesto en el capítulo 2 de esta misma investigación, se puede argumentar lo siguiente:

La historia del pueblo de Dios, vista en el trascurso de esta investigación, arroja lo que Israel recibió de parte de Dios, una promesa en torno a la restauración y vindicación del trono y del reino. Que tanto los reyes y el pueblo fracasaron en los requerimientos divinos (el fracaso fue de todos los segmentos del pueblo), de ser un pueblo representativo y que guardara su palabra (tanto la ley, como su palabra profética). Por tanto colectivamente se frustraron los planes y por esta razón, Dios guardo un remanente representativo, para sí. Que cumpliera las cláusulas de compromiso. Resumiendo, las profecías de restauración tienen parte en cláusulas y otras que simplemente se cumplirán en el sentido de beneficiar al remanente.

¹⁸⁷ Walter C. Káiser, *Hacia una Teología del Antiguo*, 255, 256.

Otra pregunta importante de responder es quien o quienes son los agentes de la restauración. Según los capítulos dos, tres y cuatro del presente estudio, arrojan que la divinidad en pleno siempre estuvo participe de la restauración, con gran participación del Mesías y el Espíritu de Yahvé, como co-restaurador.

Esta actividad por parte de la divinidad, fue en favor del remanente que fue el objeto de cuidado por parte de Yahvé.

Y para concluir, se dijo en reiteradas ocasiones que la interpretación de las profecías (capitulo 2), corría en favor de postura de que la iglesia cristiana, era la que recibiría los dones establecidos anteriormente para el Israel histórico. Esto quiere decir que la iglesia instaurada por Cristo y sus apóstoles es la beneficiaria de las promesas de restauración. Y que luego de ver la intervención entre los capítulos 58-63, la iglesia entre en una nueva era, la era de los cielos y tierra nueva, que culmina la victoria y restauración del reino por parte del Mesías.

Finalmente, la dinámica de promesa-cumplimiento bíblica, la liberación desde babilonia solo fue el comienzo. Las liberaciones del pecado y la opresión, tendrán cumplimientos ampliados en la cruz y en la segunda venida de Cristo.

BIBLIOGRAFÍA

- Alonso Schökel, Luis. *Biblia del peregrino*. Bilbao: Ega : Mensajero, 1993. Archer, Gleason L. *Reseña crítica de una o Introducción al Antiguo Testamento*. Grand Rapids: Editorial Portavoz, 1981.
- Berboza, Alfonso Roper. *Gran Diccionario Enciclopédico de la Biblia*. Barcelona: Editorial Clie, 2013.
- Bonnard, Pierre. *Evangelio Según Mateo*. Madrid: Ediciones Cristianidad, 1983.
- Calzada, Leticia. *Diccionario Bíblico Ilustardo*. Nashville: B y H Publishing Group, 2008.
- Cavedo, Romeo. *Profetas*. Madrid: San Pablo, 1996.
- Davidson, Richard. *Entender las Sagradas Escrituras*. Editado por George W. Raid. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2006.
- Eichrodt, Walter. *Teología del Antiguo Testamento*. Vol. II. Madrid: Ediciones Cristianidad, 1975.
- Ferraris, Maurizio. *Historia de la hermenéutica*. México: Siglo XXI, 2002.
- Garrett, James Leo. *Teología sistemática: Bíblica, histórica, evangélica*. El Paso, Texas: Casa Bautista de Publicaciones, 2006.
- Goldstein, Clifford. *El Remanente*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1995.
- Harrison, Everett F. *Diccionario de Teología*. Gran Rapids: Libros Desafío, 1999.
- Harrison, R. K. *Introducción al Antiguo Testamento*. Vol. III. Michigan: Evangelical Literature League, 1993.
- Hasel, Gerhard. *The Remnat*. Michigan: Andrews University Press, 1972.

- Henry, Matthew. *Comentario Bíblico*. Traducido por Francisco Lacueva. Barcelona: Editorial Clie, 1999.
- . *Comentario exegético devocional de toda la Biblia*. Vol. I. Barcelona: Clie, 1989.
- D. Guthrie, y J. A. Motyer. *Nuevo Comentario Bíblico*. Kansas: Casa Bautista de Publicaciones, 1981.
- “Diccionario de la lengua española - Edición del Tricentenario”. Accedido 20 de abril de 2016. <http://dle.rae.es/?id=YIZNKd0>.
- Guthrie, D., J. A. Motyer. *Nuevo Comentario Bíblico*. Kansas: Casa Bautista de Publicaciones, 1981.
- Kaiser, Walter C. *Hacia una Teología del Antiguo Testamento*. Miami: Editorial Vida, 2000.
- Kinder, Derek. *Nuevo Comentario Bíblico*. Editado por D. Githrie y J. A. MOtyer. Michigan: Casa Butista de Publicacion, 1978.
- King, Gregory. *Interpretaciones de las Escrituras*. Editado por Gerhard Pfandl. Traducido por Aecio Cairus y Nestor Alberro. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2012.
- Kittel, Gerhard. *Diccionario teológico del Nuevo Testamento: bajo la dirección de Gerhard Kittel*. Madrid: Fax, 1974.
- Krentz, Edgar. *The Historical-Critical Method*. Philadelphia: Fortress Press, 1989.
- Lamadrid, Antonio González. *Los Descubrimientos del mar Muerto*. Madrid: Editorial Católica, 1971.
- LaSor, William Sanford, David Allan Hubbard, y Frederic William Bush. *Panorama del Antiguo Testamento: mensaje, forma y trasfondo del Antiguo Testamento*. Buenos Aires : Grand Rapids: Nueva Creación ; W.B. Eerdmans, 1995.
- LaRondelle, Hans. *Las profecías del fin*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1997.
- Motyer, J.A. *The Prophecy Of Isaiah*. Illinois: IVP Academy, 1993.

- Nichol, Francis D, Victor E Ampuero Matta, Nancy Jean Vyhmeister, y Ellen Gould Harmon White. *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día: la Santa Biblia con material exegetico y expositorio*. Vol. 6. 7 vols. Mountain View, Calif.: Publicaciones Interamericanas, Pacific Press, 1978.
- Orrego, Siegfried H. Horn y Aldo D. *Diccionario Bíblico Adventista del Séptimo Día* . Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 1995.
- Preuss, Horst Ditrich. *Teología del Antiguo Testamento*. Vol. II. Bilbao: Declée De Brouwer, 1990.
- Price, Ross. *Comentario Bíblico Beacon*. Vol. IV. Kansas: Casa Nazarena Publicadora, 1966.
- Rad, Gerhard Von. *Estudios Sobre el Antiguo Testamento*. Salamanca: Ediciones Sígueme, 1976.
- . *Teología del Antiguo Testamento*. Vol. II. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2000.
- Schneider, Horst Balz y Gerhard. *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*. Traducido por Constantino Ruiz-Garrido. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2001.
- Schwaiser, Edward. *El Espíritu Santo*. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2002.
- Shea, Williams H. *Daniel* . Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sud Americana, 2009.
- Sicre, José Luis. *Profetismo en Israel*. Navarra: Verbo Divino, 2008.
- Strong, James. *Concordancia Exhaustiva de la Biblia*. Nashville: Editorial Grupo Nelson , 2002.
- Trenchard, Ernesto. *Introducción a los Libros Proféticos e Isaías*. Gran Rapids: Editorial Portavoz, 1972.
- Veloso Mario. *Comentario del evangelio de Juan*. Idaho: Pacific Press Publishing Association, 1997.
- White, Elena G de. *El Conflicto de los Siglos*. Buenos Aires: Asociación Casa Editora Sudamericana, 2007.

White, Elena G. de. *Profetas y Reyes*. Buenos Aires : Asociación Casa Editora Sudamericana , 2007.

Wood, D. R. W. *Nuevo diccionario bíblico Certeza*. Buenos Aires, Argentina; Barcelona; La Paz: Certeza Unida, 2003.

Young, Edward. *The Book of Isaiah*. Michigan: William Eerdmans Publing Company, 1972.